

تَفْسِيرُ

التَّحْرِيرُ وَالتَّنْوِيرُ

تَأَلَّفَ

بِمَا حَاضِرِ الْأَمَلِ الشَّيْخِ مُحَمَّدِ الطَّاهِرِ عَاشِقِ

الْجُزْءِ الثَّانِي عَشَرَ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿ وَمَا مِنْ دَابَّةٍ فِي الْأَرْضِ إِلَّا عَلَى اللَّهِ رِزْقُهَا وَيَعْلَمُ مُسْتَقَرَّهَا وَمُسْتَوْدَعَهَا كُلٌّ فِي كِتَابٍ مُبِينٍ ﴾

عطف على جملة : « يعلم ما يُسرّون وما يعلنون » . والتقدير : وما من دابة إلا يعلم مُستقرها ومُستودعها ، وإنما نُظِم الكلام على هذا الأسلوب تقنيا لإفادة التنصيص على العموم بالنفي المؤكد : (من) ، ولإدماج تعميم رزق الله كل دابة في الأرض في أثناء إفادة عموم علمه بأحوال كل دابة ، فلأجل ذلك آخَرَ الفعل المعطوف لأن في التذكير بأن الله رازق اللواب التي لا حيلة لها في الاكتساب استدلالا على أنه عليم بأحوالها ، فإن كونه رازقا للواب قضية من الأصول الموضوعية المقبولة عند عموم البشر ، فمن أجل ذلك جعل رزق الله إياها دليلا على علمه بما تحتاجه .

والدابة في اللغة اسم لما يذب أي يمشي على الأرض غير الإنسان ، وزيادة « في الأرض » تأكيد لمعنى (دابة) في التنصيص على أن العموم مستعمل في حقيقته .

والرزق : الطعام ، وتقدم في قوله تعالى : « وجد عندها رزقا » . والاستثناء من عموم الأحوال التابع لعموم النوات والمدلول عليه بذكر رزقها الذي هو من أحوالها .

وتقديم « على الله » قبل متعلقه وهو « رزقها » لإفادة القصر ، أي على الله لا على غيره ، وإفادة تركيب « على الله رزقها » معنى أن الله تكفل برزقها ولم

يهمله ، لأن (على) تدل على اللزوم والمحقوقية ، ومعلوم أن الله لا يلزمه أحد شيئاً ، فما أفاد معنى اللزوم فإتسماً هو التزامه بنفسه بمقتضى صفاته المقتضية ذلك له كما أشار إليه قوله تعالى : « وعدا علينا » وقوله : « حقاً علينا » .

والاستثناء من عموم ما يسند إليه رزق الدواب في ظاهر ما يبدو للناس أنه رزق من أصحاب الدواب ومن يربونها ، أي رزقها على الله لا على غيره ، فالمستثنى هو الكون على الله والمستثنى منه مطلق الكون مما يتخيل أنه رزاق فحصر الرزق في الكون على الله مجاز عقلي في العرف باعتبار أن الله مسبب ذلك الرزق ومقدره .

وجملة « ويعلم مستقرها ومستودعها » عطف على جملة الاستثناء لا على المستثنى ، أي والله يعلم مستقر كل دابة ومستودعها . فليس محكم هذه الجملة بداخل في حيز الحصر .

والمستقر : محل استقرارها . والمستودع : محل الإيداع ، والإيداع : الوضع والدخـر . والمراد به مستودعها في الرحم قبل بروزها إلى الأرض كقوله « وهو الذي أنشأكم من نفس واحدة فمستقر ومستودع » في سورة الأنعام .

وتنوين (كل) تنوين عوض عن المضاف إليه اختصار ، أي كل رزقها ومستقرها ومستودعها في كتاب مبين ، أي كتابة ، فالكتاب هنا مصدر كقوله « كتاب الله عليكم » . وهو مستعمل في تقدير العلم وتحقيقه بحيث لا يقبل زيادة ولا نقصاناً ولا تخلفاً . كما أن الكتابة يقصد منها أن لا يزداد في الأمر ولا ينقص ولا يبطل . قال الحارث بن حلزة :

حذر الجور والتطاحي وهل ينقـض ما في المهارق الأهواء

والمبين : اسم فاعل أبان بمعنى أظهر ، وهو تخييل لاستعارة الكتاب للتقدير . وليس المراد أنه موضح لمن يطأله لأن علم الله وقدره لا يطلع عليه أحد .

﴿ وَهُوَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ وَكَانَ عَرْشُهُ عَلَى الْمَاءِ لِيَبْلُوَكُمْ أَيُّكُمْ أَحْسَنُ عَمَلًا ﴾

عطف على جملة « وما من دابة في الأرض إلا على الله رزقها » . والمناسبة أن خلق السماوات والأرض من أكبر مظاهر علم الله وتعلقات قدرته وإتقان الصنع ، فالمقصود من هذا الخبر لازمه وهو الاعتبار بسعة علمه وقدرته ، وقد تقدم القول في نظيرها في قوله « إن ربكم الله الذي خلق السموات والأرض في ستة أيام ثم استوى على العرش » في سورة الأعراف .

وجملة « وكان عرشه على الماء » يجوز أن تكون حالا وأن تكون اعتراضا بين فعل (خلق) ولام التعليل . وأما كونها معطوفة على جملة « وما من دابة في الأرض إلا على الله رزقها » المسوقة مساق الدليل على سعة علم الله وقدرته فغير رشيق لأن مضمون هذه الجملة ليس محسوسا ولا متقنرا لدى المشركين إذ هو من المغيبات وبعضه طرأ عليه تغيير بخلق السموات فلا يحسن جعله حجة على المشركين لإثبات سعة علم الله وقدرته المأخوذ من جملة « وما من دابة في الأرض » الخ . والمعنى أن العرش كان مخلوقا قبل السموات وكان محيطا بالماء أو حاويا للماء . وحمل العرش على أنه ذات مخلوقة فوق السموات هو ظاهر الآية . وذلك يقتضي أن العرش مخلوق قبل ذلك وأن الماء مخلوق قبل السموات والأرض . وتفصيل ذلك وكيفيته الاستعلاء مما لا قبل للأفهام به إذ التعبير عنه تقريب .

ويجوز أن يكون المراد من العرش ملك الله وحكمه تمثيلا بعرش الساطان ، أي كان ملك الله قبل خلق السموات والأرض مُلكا على الماء .

وقوله « ليبلوكم » متعلق بـ (خلق) واللام للتعليل . والبلو : الابتلاء ، أي اختبار شيء لتحصيل علم بأحواله ، وهو مستعمل كناية عن ظهور آثار خلقه

تعالى للمخلوقات ، لأن حقيقة البلو مستحيلة على الله لأنه العليم بكل شيء ، فلا يحتاج إلى اختباره على نحو قوله « إِلَّا لَنَعْلَمَ مَنْ يَتَّبِعُ الرَّسُولَ » في سورة البقرة .

وجعل البلو علة لخلق السموات والأرض لكونه من حكمة خلق الأرض باعتبار كون الأرض من مجموع هذا الخلق ، ثم إن خلق الأرض يستتبع خلق ما جعلت الأرض عامرة به ، واختلاف أعمال المخاطبين من جملة الأحوال التي اقتضاها الخلق فكانت من حكمة خلق السموات والأرض ، وكان التعليل هنا بمراتب كثيرة ، وعلّة العلة علّة .

وأبيكم : اسم استفهام ، فهو مبتدأ ، وجملة المبتدأ والخبر ساذّة مسدّ الحال اللازم ذكرها بعد ضمير الخطاب في (يبلوكم) ، نظرا إلى أن الابتلاء لا يتعلق بالنوات ، فتعدية فعل (يبلو) إلى ضمير الذوات ليس فيه تمام الفائدة فكان محتاجا إلى ذكر حال تقيّد متعلق الابتلاء ، وهذا ضرب من التعليق وليس عينه ،

وفي الآية إشارة الى أن من حكمة خلق الأرض صلور الأعمال الفاضلة من شرف المخلوقات فيها . ثم إن ذلك يقتضي الجزاء على الأعمال إكمالا لمقتضى لحكمة ولذلك أعقبت بقوله « وَلَئِنْ قُلْتَ إِنَّكُمْ مَبْعُوثُونَ » الخ .

﴿ وَلَئِنْ قُلْتَ إِنَّكُمْ مَبْعُوثُونَ مِنْ بَعْدِ الْمَوْتِ لَيَقُولَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا إِنْ هَذَا إِلَّا سِحْرٌ مُبِينٌ ﴾

يظهر أن الواو واو الحال والجملة حال من فاعل « خلق السموات والأرض » باعتبار ما تعلق بالفعل من قوله في « ستة أيام » ، وقوله « ليلوكم » ، والتقدير : فعل ذلك الخلق العجيب والحال أنهم ينكرون ما هو دون ذلك وهو إعادة خلق الناس . ويجهلون أنه لولا الجزاء لكان هذا الخلق عبثا كما قال تعالى « وما

خلقنا السموات والأرض وما بينهما لاعبين . فإن حمل الخبر في قوله « وهو الذي خلق السموات والأرض » على ظاهر الإخبار كانت الحال مقدرة من فاعل (خلق) أي خلق ذلك مقدرا أنكم تنكرون عظيم قدرته ، وإن حمل الخبر على أنه مستعمل في التنبيه والاعتبار بقدرته الله كانت الحال مقارنة .

ووجه جعلها جملة شرطية إفادة تجدد التكذيب عند كل إخبار بالبعث ، واللام موطئة للقسم ، وجواب القسم « ليقولن » الخ ، فاللام فيه لام جواب القسم . وجواب (إن) محذوف أغنى عنه جواب القسم كما هو الشأن عند اجتماع شرط وقسم أن يحذف جواب المتأخر منهما .

وتأكيد الجملة باللام الموطئة للقسم وما يتبعه من نون التوكيد لتنزيل السامع منزلة المتردد في صador هذا القول منهم لغرابة صلوره من العاقل ، فيكون التأكيد القوي والتنزيل مستعملا في لازم معناه وهو التعجيب من حال الذين كفروا أن يحيلوا إعادة الخلق وقد شاهدوا آثار بدء الخلق وهو أعظم وأبدع .

وقرأ الجمهور « إلا سحر » على أن « هذا » إشارة إلى المألول عليه ؛ (قلت) ، ومعنى الإخبار عن القول بأنه سحر أنهم يزعمون أنه كلام من قبيل الأقوال التي يقولها السحرة لخصائص تؤثر في النفوس .

وقرأ حمزة ، والكسائي ، وخلف : « إلا ساجر » فالإشارة بقوله (هذا) إلى الرسول - صلى الله عليه وسلم - المفهوم من ضمير (قلت) أي أنه يقول كلاما يسحرنا بذلك .

ووجه جعلهم هذا القول سحرا أن في معتقاداتهم وخرافاتهم أن من وسائل السحر الأقوال المستحيلة والتكاذيب البهتانية ، والمعنى أنهم يكذبون بالبعث كلما أخبروا به لا يترددون في عام إمكان حصوله بله إيمانهم به .

ومبين : اسم فاعل أبان المهموز الذي هو بمعنى بان المجرد ، أي بيّن وأضح أنه سحر أو أنه ساحر .

﴿ وَلَئِنْ أَخَّرْنَا عَنْهُمْ الْعَذَابَ إِلَىٰ أُمَّةٍ مَّعْدُودَةٍ لَّيَقُولُنَّ مَا يَخْبِئُهُ ﴾

مناسبتة لما قبله أن في كليهما وصف فنّ من أفانين عناد المشركين وتهكمهم بالدعوة الإسلامية ، فإذا خبرهم الرسول - صلى الله عليه وسلم - بالبعث وأنّ شركهم سببٌ لتعذيبهم جعلوا كلامه سحرا ، وإذا أُنذِرهم بعقوبة العذاب على الإشراك استعجلوه ، فإذا تأخّر عنهم إلى أجل اقتضته الحكمة الربّانية استفهموا عن سبب حبسه عنهم استفهام تهكم ظنّا أن تأخره عجز . واللام موطئة للقسم . وجملة « ليقولن ما يخبّئسه » جواب القسم مغنية عن جواب الشرط .

والأمة : حقيقتها الجماعة الكثيرة من النّاس الذين أمرهم واحد ، وتطلق على المدة كأنهم راعوا أنّها الأمد الذي يظهر فيه جيل فأطلقت على مطلق المدة ، أي بعد مدة .

و (معدودة) معناه مقلدة ، أي مؤجلة . وفيه إيحاء إلى أنّها ليست مديدة لأنّه شاع في كلام العرب إطلاق العدة والحساب ونحوهما على التّقليل ، لأنّ الشيء القليل يمكن ضبطه بالعدد ، ولذلك يقولون في عكسه : بغير حساب ، مثل « والله يرزق من يشاء بغير حساب » .

والحبس : إلزام الشيء مكانا لا يتجاوزه . ولذلك يستعمل في معنى المنع كما هنا ، أي ما يمنع أن يصل إلينا ويحل بنا وهم يريدون التهكم .

﴿ أَلَا يَوْمَ يَأْتِيهِمْ لَيْسَ مَصْرُوفًا عَنْهُمْ وَحَاقَ بِهِمْ مَا كَانُوا
بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ ﴾

هذه الجملة واقعة موقع الجواب عن كلامهم إذ يقولون ما يحبس عنا العذاب ، فلذلك فصلت كما تفصل المحاوراة . وهذا تهدياء وتخويف بأنه لا يصرف عنهم ولكنه مؤخر .

وافتح الكلام بحرف التنبيه للاهتمام بالخبر لتحقيقه وإدخال الروح في ضمائرهم .

وتقديم الظرف للإيماء بأن إتيان العذاب لا شك فيه حتى أنه يوقت بوقت .
والصرف : الدفع والإقصاء .

والحقوق : الإحاطة .

والمعنى أنه حال بهم حلولا لا مخلص منه بحال .

وجملة « وحاَقَ بهم » في موضع الحال أو عطوفة على خبر (ليس) .

وصيغة المضي مستعملة في معنى التحقق ، وهذا عذاب القتل يوم بلر .

وما صدق « ما كانوا به يستهزئون » هو العذاب ، وباء (به) مسببة أي بسبب ذكره فإن ذكر العذاب كان سببا لاستهزائهم حين توعدهم به النبيء - صلى الله عليه وسلم - .

والإتيان بالموصول في موضع الضمير للإيماء إلى أن استهزاءهم كان من سباب غضب الله عليهم . وتقديره إحاطة العذاب بهم بحيث لا يجلدون منه مخلصا .

﴿ وَلَئِنْ أَذَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنَّا رَحْمَةً ثُمَّ نَزَعْنَاهَا مِنْهُ إِنَّهُ لَيَكُوفُوسٌ كَفُورٌ ﴾

عطف على جملة « ولئن آخَرْنَا عنهم العذاب إلى أمة معدودة » . فإنه لما ذكر أن ما هم فيه متاع إلى أجل معلوم عند الله . وأنهم بطروا نعمة التمتع فسخروا بتأخير العذاب ، بيّنت هذه الآية أن أهل الضلالة راسخون في ذلك لأنهم لا يفكرون في غير اللذات الدنيوية فتجري انفعالاتهم على حسب ذلك دون رجاء لتغير الحال ، ولا يتفكرون في أسباب النعيم والبؤس وتصرفات خالق الناس ومقدّر أحوالهم ، ولا يتعظون بتقلبات أحوال الأمم ، فشان أهل الضلالة أنهم إن حلت بهم الضراء بعد النعمة ملكهم اليأس من الخير ونسوا النعمة فجعلوها وكفروا منعمها ، فإن تأخير العذاب رحمة وإتيان العذاب نزع لتلك الرحمة ، وهذه الجملة في قوة التذييل . فتعريف (الإنسان) تعريف الجنس مراد به الاستغراق ، وبذلك اكتسبت الجملة قوة التذييل . فمعيار العموم الاستثناء في قوله تعالى « إلا الذين صبروا وعملوا الصالحات » . كما يأتي ، فيكون الاستغراق عرفيا جاريا على اصطلاح القرآن من إطلاق لفظ الإنسان أو الناس ، ولأن وصفي « يؤوس كفور » يناسبان المشركين فيتخصص العام بهم .

وقيل التعريف في (الإنسان) للعهد مراد منه إنسان خاص ، فروى الواحدي عن ابن عباس أنها نزلت في الوليد بن المغيرة . وعنه أنها نزلت في عبد الله بن أبي أمية المخزومي . ويجوز أن يكون المراد كل إنسان إذا حلّ به مثل ذلك على تفاوت في الناس في هذا اليأس .

واللام موطئة للقسم .

والإذاقة مستعملة في إيصال الإدراك على وجه المجاز ، واختيرت مادة الإذاقة لما تشعر به من إدراك أمر محبوب لأن المرء لا يذوق إلا ما يشتهي .

والرحمة أرياء بها رحمة الدنيا . وأطلقت على أثرها وهو النعمة كالصحة والأمن والعافية ، والمراد النعمة السابقة قبل نزول الضر .

والنزع حقيقته نزع الثوب عن الجسد . واستعمل هنا في سلب النعمة على طريقة الاستعارة ، ولذلك عدّي بحرف (من) دون (عن) لأنّ المعنى على السلب والافتكاك ، فذكر (من) تجريده للمجاز .

وجملة « إنه ليؤوس كفور » جواب القسم ، وجردت من الافتتاح باللام استغناء عنها بحرف التوكيد ولام الابتداء في خبر (إن) . واستغني بجواب القسم عن جواب الشرط المقارن له كما هو شأن الكلام المشتمل على شرط وقسم كما تقدم في قوله « ولئن أخرنا عنهم العذاب » إلى آخره .

واليؤوس والكفور مثالا مبالغة في الآيس وكافر النعمة ، أي جاحلها ، والمراد بالكفور منكر نعمة الله لأنه تصدّر منه أقوال وخواطر من السخط على ما انتابه كأنه لم ينعم عليه قط .

وتأكيد الجملة باللام الموطئة للقسم وبحرف التوكيد في جملة جواب القسم لقصد تحقيق مضمونها وأنه حقيقة ثابتة لا مبالغة فيها ولا تغليب .

﴿ وَلَئِنْ أَذَقْنَاهُ نَعْمَاءَ بَعْدَ ضَرَّاءَ مَسَّتْهُ لَيَقُولَنَّ ذَهَبَ
السَّيِّئَاتُ عَنِّي إِنَّهُ لَفَرِحٌ فَخُورٌ ﴾

هذه الجملة تنميس للتي قبلها لأنها حكّت حالة ضدّ الحالة في التي قبلها ، وهي جملة قسم وشرط وجواب قسم كما تقدم في نظائرها .

وضمير (أذقناه) المنصوب عائد إلى الإنسان فتعريفه كتعريف معاده للاستغراق بالمعنى المتقدم .

والنعماء - بفتح النون وبالماء - النعمة واختير هذا اللفظ هنا وإن كان لفظ النعمة أشهر لمحسن رعي النظر في زنة اللفظين النعماء والضراء . والمراد هنا النعمة الحاصلة بعد الضراء .

والمس مستعمل في مطلق الإصابة على وجه المجاز . واختيار فعل الإذاقة لما تقدم ، واختيار فعل المس بالنسبة إلى إدراك الضراء إيماء إلى أن إصابة الضراء أخف من إصابة النعماء ، وأن لطف الله شامل لعباده في كل حال .

وأكدَّت الجملة باللام المولثة للقسم وبنون التوكيد في جملة جواب القسم لمثل الغرض الذي يبتناه في الجملة السابقة .

وجعل جواب القسم القول للإشارة إلى أنه تبجح وتقاهر ، فالخبر في قوله « ذهب السيئات عني » مستعمل في لازدهاء والإعجاب ، وذلك هو مقتضى زيادة « عني » متعلقاً بـ « ذهب » للإشارة إلى اعتقاد كل واحد أنه حقيق بأن تذهب عنه السيئات غروراً منه بنفسه ، كما في قوله « ولئن أذقناه رحمةً منا من بعد ضراء مسته ليقولن هذا لي وما أظن الساعة قائمة ولئن رجعت إلى ربي إن لي عندهً للتحسنى » .

وجملة « إنه لفرح فخور » استئناف ابتدائي للتعجيب من حاله ، و(فرح وفخور) مثالاً مبالغة ، أي لشديد الفرح شديد الفخر . وشدة الفرح : تجاوزه الحد وهو البطر والأشر ، كما في قوله « إن الله لا يحب المفرحين » .

والفخر : تباهي المرء على غيره بما له من الأشياء المحبوبة للناس .

والمعنى أنه لا يشكر الله على النعمة بعد البأساء وما كان فيه من الضراء فلا يتفكر في وجود خالق الأسباب وتناقل الأحوال ، والمخالف بين أسبابها . وفي معنى الآيتين قوله في سورة الشورى « وإنا إذا أذقنا الإنسان منا رحمةً فرح بها وإن تصبهم سيئة بما قدمت أيديهم فإن الإنسان كفور » .

﴿ إِلَّا الَّذِينَ صَبَرُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ أُولَٰئِكَ لَهُمْ مَغْفِرَةٌ
وَأَجْرٌ كَبِيرٌ ﴾

اختراس باستثناء من (الإنسان) . والمراد بالذين صبروا المؤمنون بالله لأنَّ الصبر من مقارنات الإيمان فَكُنِيَ بالذين صبروا عن المؤمنين فإنَّ الإيمان يَرُوضُ صاحبه على مفارقة الهوى ونبذ معتاد الضلالة . قال تعالى « إِلَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَتَوَّصَوْا بِالْحَقِّ وَتَوَّصَوْا بِالصَّبْرِ » .

ومن معاني الصبر انتظار الفرج ولذلك أُوثِرَ هنا وصفُ (صبروا) دون (آمنوا) لأنَّ المرادَ مقابلة حالهم بحال الكفَّار في قوله « إِنَّهُ لِيُؤْوسَ كُفُورًا » . ودل الاستثناء على أنَّهم متصفون بضد صفات المستثنى منهم . وفي هذا تحذير من الوقوع فيما يماثل صفات الكافرين على اختلاف مقادير . وقد نسجت الآية على هذا المنوال من الإجمال لتذهب نفوس السامعين من المؤمنين في طرق الحذر من صفتي اليأس وكفران النعمة ، ومن صفتي الفرج والفخر كل مذهب ممكن .

وجملة « أولئك لهم مغفرة وأجرٌ كبير » مستأنفة ابتدائية . والإتيان باسم الإشارة عقب وصفهم بما دل عليه الاستثناء وبالصبر وعمل الصالحات تنبيه على أنَّهم استحقوا ما يذكر بعد اسم الإشارة لأجل ما ذكر قبله من الأوصاف كقوله « أُولَٰئِكَ عَلَىٰ هُدًى مِنْ رَبِّهِمْ وَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ » .

﴿ فَلَعَلَّكَ تَارِكٌ بَعْضُ مَا يُوحَىٰ إِلَيْكَ وَضَائِقٌ بِهِ صَدْرُكَ أَنْ يَقُولُوا لَوْلَا أُنْزِلَ عَلَيْهِ كَنْزٌ أَوْ جَاءَ مَعَهُ مَلَكٌ إِنَّمَا أَنْتَ نَذِيرٌ وَاللَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ وَكِيلٌ ﴾

تفريع على قوله « وَلَكِنَّ قُلْتَ إِنَّكُمْ مَبْعُوثُونَ مِنْ بَعْدِ الْمَوْتِ » — إلى قوله — يَسْتَهْزِئُونَ » من ذكر تكذيبهم وعنادهم . يشير هذا التفريع

إلى أن مضمون الكلام المفرع عليه سبب لتوجيه هذا التوقع لأن من شأن المفرع عليه اليأس من ارعوائهم لتكرار التكذيب والاستهزاء يأسا قاء. يَبْعَثُ على ترك دعائهم ، فذلك كله أفيد بفاء التفريع .

والتوقع المستفاد من (لعل) مستعمل في تحذير من شأنه التبليغ . ويجوز أن يقدر استفهام حذف أداته . والتقدير : أَلَعَلَّكَ تارك . ويكون الاستفهام مستعملا في النفي للتحذير ، وذلك نظير قوله تعالى « لَعَلَّكَ بِأَخِيْعَ نَفْسِكَ أَلَّا يَكُونُوا مُؤْمِنِينَ » .

والاستفهام كناية عن بلوغ الحالة حداً يوجب توقع الأمر المستفهم عنه حتى أن المتكلم يستفهم عن حصوله . وهذا أسلوب يقصد به التحريك من همة المخاطب وإلهاب همة لدفع الفتور عنه ، فليس في هذا تجويز ترك النبي - صلى الله عليه وسلم - تبليغ بعض ما يوحى إليه ، وذلك البعض هو ما فيه دعوتهم إلى الإيمان وإنذارهم بالعذاب وإعلامهم بالبعث كما يدل عليه قوله تعالى في آية أخرى « وَإِذَا لَمْ تَأْتِهِمْ بِآيَةٍ قَالُوا لَوْلَا اجْتَبَيْتَهَا » . والمعنى تحذيره من التأثير بعنادهم وتكذيبهم واستهزائهم ، ويستتبع ذلك تأييس المشركين من تركه ذكر البعث والإنذار بالعذاب ، فالخطاب مستعمل في حقيقته ومراد منه مع ذلك علم السامعين بمضمونه .

وضائق : اسم فاعل من ضاق . وإنما عدل عن أن يقال (ضيق) هنا إلى (ضايق) لمراعاة النظير مع قوله (تارك) لأن ذلك أحسن فصاحة . ولأن (ضايق) لا دلالة فيه على تمكن وصف الضيق من صدره بخلاف ضيق ، إذ هو صفة مشبهة وهي دالة على تمكن الوصف من الموصوف ، إيماء إلى أن أقصى ما يتوهم توقعه في جانبه - صلى الله عليه وسلم - هو ضيق قليل يعرض له . والضيق مستعمل مجازا في الغم والأسف ، كما استعمل ضده وهو الانشراح في الفرح والمسرة .

و (ضائق) عطف على (تارك) فهو وفاعله جملة "خبر" عن (لعلك) فيتسلط عليه التفريع .

والباء في (به) للسببية ، والضمير المجرور بالباء عائد على ما بعده وهو « أن يقولوا » . و « أن يقولوا » بدل من الضمير . ومثل ذلك مستعمل في الكلام كقوله تعالى « وأسروا النجوى الذين ظلموا » ، فيكون تحذيرا من أن يضيق صدره لاقتراحهم الآيات بأن يقولوا « لولا أنزل عليه كثر أو جاء معه ملك » ، ويحصل مع ذلك التحذير من أن يضيق صدره من قولهم « إن هذا إلاّ مِحْرٌ مبين » ، ومن قولهم : ما يحبس العذاب عنا ، بواسطة كون (ضائق) داخلا في تفريع التحذير عن قولتهم السابقين . وإنما جيء بالضمير ثم أبدل منه لقصد الإجمال الذي يعقبه التفصيل ليكون أشد تمكنا في الذهن ، ولقصد تقديم المجرور المتعلق باسم الفاعل على فاعله تنبيها على الاهتمام بالمتعلق لأته سبب صدور الفعل عن فاعله فجيء بالضمير المفسر فيما بعد لما في لفظ التفسير من الطول ، فيحصل بذكره بعد بين اسم الفاعل ومرفوعه ، فلذلك اختصر في ضمير يعود عليه ، فحصل الاهتمام وقوي الاهتمام بما يدل على تمكنه في الذهن .

ومعظم المفسرين جعلوا ضمير (به) عائدا إلى « بعض ما يوحى إليك » . على أن ما يوحى إليه سبب لضيق صدره ، أي لا يضيق له صدرك ، وجعلوا « أن يقولوا » مجرورا بلام التعليل مقدرة . وعليه فالمضارع في قوله « أن يقولوا » بمعنى المضى لأنهم قالوا ذلك . واللام متعلقة بـ (ضائق) وليس المعنى عليه بالمتين .

و (لولا) : للتخفيض . والكثر : المال المكنوز أي المخبوء .

وإنزاله : إتيانه من مكان عال أي من السماء .

وهذا القول صدر من المشركين قبل نزول هذه الآية فلذلك فالفعل المضارع مراد به تجدد هذا القول وتكرره منهم بقريضة العلم بأنه صدر منهم في

الماضي ، وبقرينة التحذير من أن يكون ذلك سببا في ضيق صدره لأن التحذير إنما يتعلق بالمستقبل .

ومرادهم بـ « جاء معه ملك » أن يجيء ملك من الملائكة شاهدا برسالته ، وهذا من جهلهم بحقائق الأمور وتوهمهم أن الله يعذب بإعراضهم ويتنازل لإجابة مقترح عنادهم ، ومن قصورهم عن فهم المعجزات الإلهية ومدى التأييد الرباني .

وجملة « إنما أنت نذير » في موقع العلة للتحذير من تركه بعض ما يوحى إليه وضيق صدره من مقاتلتهم . فكأنه قيل لا تترك إبلاغهم بعض ما يوحى إليك ولا يضيق صدرك من مقالهم لأنك نذير لا وكيل على تحصيل إيمانهم ، حتى يترتب على بأسك من إيمانهم ترك دعوتهم .

والقصر المستفاد من (إنما) قصر إضافي ، أي أنت نذير لا موكل بإيقاع الإيمان في قلوبهم إذ ليس ذلك إليك بل هو لله ، كما دلّ عليه قوله قبله « فَلَمَّا لَكَ تَارِكٌ بَعْضَ مَا يُوْحَىٰ إِلَيْكَ وَضَائِقٌ بِهِ صَدْرُكَ » فهو قصر قلب . وفيه تعريض بالمشركين برد اعتقادهم أن الرسول يأتي بما يسأل عنه من الخوارق فلماذا لم يأتهم به جعلوا ذلك سندا لتكذيبهم إياه ردّا حاصلا من مستبعات الخطاب ، كما تقدم عند قوله تعالى « فَلَمَّا لَكَ تَارِكٌ بَعْضَ مَا يُوْحَىٰ إِلَيْكَ » إذ كثر في القرآن ذكر نحو هذه الجملة في مقام الردّ على المشركين والكافرين الذين سألوا الإتيان بمعجزات على وفق هواهم .

وجملة « وَاللَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ وَكِيلٌ » تذييل لقوله « فَلَمَّا لَكَ تَارِكٌ بَعْضَ مَا يُوْحَىٰ إِلَيْكَ » إلى هنا ، وهي معطوفة على جملة « إنما أنت نذير » لما اقتضاه القصر من إبطال أن يكون وكلا على إجتاههم للإيمان . ومما شمله عموم « كل شيء » أن الله وكيل على قلوب المكذبين وهم المقصود ، وإنما جاء الكلام بصيغة العموم ليكون تذييلا وإتيانا للغرض بما هو كالدليل .

وليتقل من ذلك العموم إلى تسلية النبي - صلى الله عليه وسلم - بأن الله مطلع على مكر أولئك ، وأنه وكيل على جزائهم وأن الله عالم ببذل النبيء جهده في التبليغ .

﴿ أَمْ يَقُولُونَ افْتَرَاهُ قُلْ فَأْتُوا بِعَشْرِ سُوَرٍ مِّثْلِهِ مُفْتَرِيَتٍ
وَادْعُوا مَنْ اسْتَطَعْتُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴾

(أم) هذه منقطعة بمعنى (بل) التي للإضراب للانتقال من غرض إلى آخر ، إلا أن (أم) مختصة بالاستفهام فتقدر بعدها همزة الاستفهام . والتقدير : بل يقولون افتراه . والإضراب الانتقالي في قوة الاستثناف الابتدائي ، فلجملة حكم الاستثناف . والمناسبة ظاهرة ، لأن الكلام في إبطال مزاعم المشركين ، فإنهم قالوا : هذا كلام مفتري ، وقرعهم بالحجة .

والاستفهام إنكاري .

والافتراء : الكذب الذي لا شبهة لصاحبه ، فهو الكذب عن عمد ، كما تقدم في قوله « ولكن الذين كفروا يفترون على الله الكذب » في سورة العقود .

وجملة « قل فأتوا » جواب لسلامتهم فلذلك فصلت على ما هو مستعمل في المحاوراة سواء كانت محاكاة المحاوراة بصيغة محاكاة القول أو كانت أمرا بالقول كما تقدم عند قوله تعالى « قالوا أتجعل فيها من يفسد فيها » . والضمير المستتر في (افتراه) عائد إلى النبيء - عليه الصلاة والسلام - المذكور في قوله « فلعلك تارك بعض ما يوحى إليك » . وضمير الغائب البارز المنسوب عائد إلى القرآن المفهوم من قوله « بعض ما يوحى إليك » .

والايمان بالشيء : جلبه ، سواء كان بالاسترفاد من الغير أم بالاختراع من الجبال وهذا توسعة عليهم في التحدي .

وتحدّاهم هنا بأن يأتوا بعشر سور بخلاف ما تحدّاهم في غير هذا المكان بأن يأتوا بسورة مثله ، كما في سورة البقرة وسورة يونس . فقال ابن عباس وجمهور المفسرين : كان التحديّ أوّل الأمر بأن يأتوا بعشر سور مثل القرآن . وهو ما وقع في سورة هود ، ثمّ نسخ بأن يأتوا بسورة واحدة كما وقع في سورة البقرة وسورة يونس . فتخطّى أصحاب هذا القول إلى أن قالوا إن سورة هود نزلت قبل سورة يونس ، وهو الذي يعتمد عليه .

وقال المبرد : تحدّاهم أولاً بسورة ثمّ تحدّاهم هنا بعشر سور لأنهم قد وسع عليهم هنا بالاكفاء بسور مفتريات فلمّا وسع عليهم في صفتها أكثر عليهم عددها . وما وقع من التحديّ بسورة اعتبر فيه مماثلتها لسور القرآن في كمال المعاني ، وليس بالقويّ .

ومعنى (مفتريات) أنها مفتريات المعاني كما تزعمون على القرآن أي بمثل قصص أهل الجاهلية وتكاذيبهم . وهذا من إرخاء العنان والتسليم الجدلي ، فالمحاولة في قوله « مثله » هي المحاولة في بلاغة الكلام وفصاحته لا في سداد معانيه . قال علماؤنا : وفي هذا دليل على أن إعجازه وفصاحته بقطع النظر عن علوّ معانيه وتصديق بعضه بعضاً . وهو كذلك .

والدعاء : النداء لعمل . وهو مستعمل في الطلب مجازاً ولو بدون نداء .

وحذف المتعلق لدلالة المقام ، أي وادّعوا لذلك . والأمر فيه للإباحة ، أي إن شئتم حين تكونون قد عجزتم عن الإتيان بعشر سور من تلقاء أنفسكم فلکم أن تدعوا من تتوسّمون فيه المقدرة على ذلك ومن ترجون أن ينفحكم بتأييده من آلهتكم وبتيسير الناس ليعاونوكم كقوله « وادعوا شهداءكم من دون الله إن كنتم صادقين » .

و « من دون الله » وصف لـ « من استطعتم » ، ونكتة ذكر هذا الوصف التذكير بأنهم أنكروا أن يكون من عند الله ، فلما عمّم لهم في الاستعانة بمن

استطاعوا أكد أنهم دون الله فإن عجزوا عن الإتيان بعشر سور مثله مع تمكنهم من الاستعانة بكل من عدا الله تبين أن هذا القرآن من عند الله .

ومعنى « إن كنتم صادقين » أي في قولكم « افتراه » ، وجواب الشرط هو قوله « فأتوا بعشر سور » . ووجه الملازمة بين الشرط وجزائه أنه إذا كان الافتراء يأتي بهذا القرآن فما لكم لا تفترون أنتم مثله فتنهض حجبتكم .

﴿ فَإِلَّمْ يَسْتَجِيبُوا لَكُمْ فَاعْلَمُوا أَنَّما أُنْزِلَ بِلِغِ اللَّهِ وَأَنَّ
لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ فَهَلْ أَنْتُمْ مُسْلِمُونَ ﴾

تفريع على « وادعوا من استطعتم » أي فإن لم يستجب لكم من تدعو لهم فأنتم أعجز منهم لأنكم ما تدعونهم إلا حين تشعرون بعجزكم دون معاون فلا جرم يكون عجز هؤلاء موقعا في يأس الداعين من الإتيان بعشر سور .

والاستجابة : الإجابة ، والسين والتاء فيه للتأكيد . وهي مستعملة في المعاونة والمظاهرة على الأمر المستعان فيه ، وهي مجاز مرسل لأن المعاونة تنشأ عن النداء إلى الإعانة غالبا فإذا انتدب المستعان به إلى الإعانة أجاب النداء بحضوره فسميت استجابة .

والعلم : الاعتقاد اليقين ، أي فأيقنوا أن القرآن ما أنزل إلا بعلم الله ، أي ملبسا لعلم الله . أي لأثر العلم ، وهو جعله بهذا النظم للبشر لأن ذلك يجعل أثر لقادة الله الجارية على وفق علمه . وقد أفادت (أنما) الحصر ، أي حصر أحوال القرآن في حالة إنزاله من عند الله . و « أن لا إله إلا هو » عطف على « أنما أنزل » لأنهم إذا عجزوا فقد ظهر أن من استنصروهم لا يستطيعون نصرهم . ومن جملة من يستنصرونهم بطلب الإعانة على المعارضة بين الأصنام عن إعانة أتباعهم فدل ذلك على انتفاء الإلهية عنهم .

والفاء في « فهل أنتم مسلمون » للتفريع على « فاعلموا » . والاستفهام مستعمل في الحث على الفعل وعدم تأخير كقوله « فهل أنتم متتهون » أي عن شرب الخمر وفعل الميسر . والمعنى : فهل تسلمون بعد تحققكم أن هذا القرآن من عند الله .

وجيء بالجملة الاسمية الدالة على دوام الفعل وثباته . ولم يقل فهل تسلمون لأن حالة عدم الاستجابة تكسب اليقين بصحة الإسلام فتقتضي تمكنه من النفوس وذلك التمكن تدل عليه الجملة الاسمية .

﴿ مَنْ كَانَ يُرِيدُ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا وَزِينَتَهَا نُوفِّ إِلَيْهِمْ أَعْمَلَهُمْ فِيهَا وَهُمْ فِيهَا لَا يُبْخَسُونَ أُولَٰئِكَ الَّذِينَ لَيْسَ لَهُمْ فِي الْآخِرَةِ إِلَّا النَّارُ وَحَبِطَ مَا صَنَعُوا فِيهَا وَبَاطِلٌ مَّا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴾

استئناف اعتراضى بين الجملتين ناشئ عن جملة « فهل أنتم مسلمون » لأن تلك الجملة تفرغت على نهوض الحجة فإن كانوا طالبين الحق والفوز فقد استتب لهم ما يقتضي تمكن الإسلام من نفوسهم ، وإن كانوا إنما يطلبون الكبرياء والسيادة في الدنيا ويأنفون من أن يكونوا تبعاً لغيرهم فهم يريدون الدنيا فلذلك حذروا من أن يغتروا بالامتاع العاجل وأعلموا بأن وراء ذلك العذاب الدائم وأنهم على الباطل ، فالمقصود من هذا الكلام هو الجملة الثانية ، أعني جملة « أولئك الذين ليس لهم في الآخرة إلا النار » الخ ... وما قبل ذلك تمهيد وتنبية على بوارق الغرور ومزالق الدهول .

ولمّا كان ذلك هو حالهم كان في هذا الاعتراض زيادة بيان لأسباب مكابرتهم وبعدهم عن الإيمان ، وفيه تنبيه المسلمين بأن لا يغتروا بظاهر حسن

حال الكافرين في الدنيا ، وأن لا يحسبوا أيضا أن الكفر يوجب تعجيل العذاب فأوقظوا من هذا التوهم ، كما قال تعالى « لا يغرنك تقلب الذين كفروا في البلاد متاع قليل ثم مأواهم جهنم وبئس المهاد » .

وفعل الشرط في المقام الخطابي يفيد اقتصار الفاعل على ذلك الفعل ، فالمعنى من كان يريد الحياة الدنيا فقط بقرينة قوله « أولئك الذين ليس لهم في الآخرة إلا النار » إذ حصر أمرهم في استحقاق النار وهو معنى الخلود . ونظير هذه الآية « من كان يريد العاجلة عجلنا له فيها ما نشاء لمن نريد ثم جعلنا له جهنم يصلاها مذموما مدحورا ومن أراد الآخرة وسعى لها سعيها وهو مؤمن فأولئك كان سعيهم مشكورا » . فالمعنى من كان لا يطلب إلا منافع الحياة وزينتها . وهذا لا يصدر إلا عن الكافرين لأن المؤمن لا يخلو من إرادة خير الآخرة وما آمن إلا لذلك ، فمورد هذه الآيات ونظائرها في حال الكافرين الذين لا يؤمنون بالآخرة .

فأما قوله تعالى « يا أيها النبي قل لأزواجك إن كنتن تردن الحياة الدنيا وزينتها فتعالين أمتعنكن وأسرحكن سراحا جميلا وإن كنتن تردن الله ورسوله والدار الآخرة فإن الله أعد للمحسنات منكن أجرا عظيما » فذلك في معنى آخر من معاني الحياة وزينتها وهو ترف العيش وزينة اللباس ، خلافا لما يقتضيه إعراض الرسول - صلى الله عليه وسلم - عن كثير من ذلك الترف وتلك الزينة .

وضمير (إليهم) عائد إلى (من) الموصولة لأن المراد بها الأقوام الذين اتصفوا بمضمون الصلة .

والتوفية : إعطاء الشيء وافيا ، أي كاملا غير منقوص ، أي نجعل أعمالهم في الدنيا وافية ومعنى وفائها أنها غير مشوبة بطلب تكاليف الإيمان والجهاد والقيام بالحق ، فلما كل ذلك لا يخلو من نقصان في تمتع أصحاب تلك الأعمال

بأعمالهم وهو النقصان الناشئ عن معاكسة هوى النفس ، فالمراد أنهم لا يُستقصون من لذاتهم التي هيأوها لأنفسهم على اختلاف طبقاتهم في التمتع بالدنيا ، بخلاف المؤمنين فإنهم تنهياً لهم أسباب التمتع بالدنيا على اختلاف درجاتهم في ذلك التهيؤ فيتركون كثيراً من ذلك لمراعاتهم مرضاة الله تعالى وهدمهم من تبعات ذلك في الآخرة على اختلاف مراتبهم في هذه المراعاة .

وعُدِّي فعل (نُوفَ) بحرف (إلى) لتضمنه معنى نوصل أو نبلغ لإفادة معنيين .

فليس معنى الآية أن من أراد الحياة وزيتها أعطاه الله مراده لأن ألفاظ الآية لا تفيد ذلك لقوله «نُوفَ إليهم أعمالهم» ، فالتوفية : عدم النقص . وعلقت بالأعمال وهي المساعي . وإضافة الأعمال إلى ضمير (هم) تفيد أنها الأعمال التي عُنُوا بها وأعدُّوها لصالحهم أي تركها لهم كما أرادوا لا تُدخل عليهم نقصاً في ذلك . وهذه التوفية متساوية والقدر المشترك فيها بينهم هو مدلوهم من كُلف الإيمان ومصاعب القيام بالحق والصبر على عصيان الهوى ، فكأنه قيل نتركهم وشأنهم في ذلك .

وقوله « وهم فيها لا يُبْخسون » أي في الدنيا لا يجازون على كفرهم بجزاء سلب بعض النعم عنهم بل يتركون وشأنهم استدراجاً لهم وإمهالاً . فهذا كالتكملة لمعنى جملة « نوف إليهم أعمالهم فيها » ، إذ البَخْس هو الحط من الشيء والنقص منه على ما ينبغي أن يكون عليه ظالماً . وفي هذه الآية دليل لما رآه الأشعري أن الكفر لا يمنع من نعمة الله .

وضمير (فيها) يجوز أن يعود إلى (الحياة) وأن يعود إلى (الأعمال) .

وجملة « أولئك الذين ليس لهم في الآخرة إلا النار » مستأنفة، ولكن اسم الإشارة يربط بين الجملتين ، وأتي باسم الإشارة لتمييزهم بتلك الصفات المذكورة قبل اسم الإشارة . وفي اسم الإشارة تنبيه على أن المشار إليه استحق ما يذكر

بعد اختياره من الحكم من أجل الصفات التي ذكرت قبل اسم الإشارة كما تقدم في قوله « أُولَئِكَ عَلَى هُدًى مِنْ رَبِّهِمْ » في سورة البقرة .

و « إِلَّا النَّارَ » استثناء مفرغ من « ليس لهم » أي ليس لهم شيء مما يعطاه الناس في الآخرة إِلَّا النَّارَ ، وهذا يدل على الخلود في النار فيدل على أن هؤلاء كفار عندنا .

والحَبْطُ : البطلان أي الانعدام .

والمراد بـ « ما صنعوا » ما عملوا ، و من الإحسان في الدنيا كل إطعام العُفَّة ونحوه من موااساة بعضهم بعضا ، ولذلك عبر هنا بـ (صنعوا) لأنَّ الإحسان يسمى صنعة .

و ضمير (فيها) يجوز أن يعود إلى (الدنيا) المتحدث عنها فيتعلق المجرور بفعل (صنعوا) . ويجوز أن يعود إلى (الآخرة) فيتعلق المجرور بفعل (بطل) ، أي انعدم أثره . ومعنى الكلام تنبيه على أن حظهم من النعمة هو ما يحصل لهم في الدنيا وأن رحمة الله بهم لا تعدو ذلك . وقد قال النبيء - صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - لعمر لما ذكر له فارس والروم وما هم فيه من المتعة « أولئك عجلت لهم طيباتهم في الحياة الدنيا » .

والباطل : الشيء الذي يذهب ضياعا وخسرانا .

﴿ أَفَمَنْ كَانَ عَلَىٰ بَيِّنَةٍ مِّن رَّبِّهِ وَيَتْلُوهُ شَاهِدٌ مِّنْهُ وَمِنْ قَبْلِهِ كَتَبَ مُوسَىٰ إِمَامًا وَرَحْمَةً أُولَئِكَ يُؤْمِنُونَ بِهِ وَمَنْ يَكْفُرْ بِهِ مِنَ الْأَحْزَابِ فَالنَّارُ مَوْعِدُهُ ﴾

أغلقت معاني هذه الآية لكثرة الاحتمالات التي تعتورها من جهة معاد الضمائر واسم الإشارة ، ومن جهة إجمال المراد من الموصول ، وموقع الاستفهام ،

وموقع فاء التفريع . وقد حكى ابن عطية وجوها كثيرة في تفسيره بما لم يلخصه أحد مثله وتبعه القرطبي في حكاية بعضها . والاختلاف في مَاصِدَق «مَنْ كان على بيعة من ربه» . وفي المراد من «بيعة من ربه» ، وفي المعنى بـ «يتلوه» . وفي المراد من «شاهد» . وفي معاد الضمير المنصوب في قوله «يتلوه» . وفي معنى (مَنْ) من قوله «منه» ، وفي معاد الضمير المجرور بـ (مَنْ) . وفي موقع قوله «مَنْ قبله» من قوله «كتاب موسى» . وفي مرجع اسم الإشارة من قوله «أولئك يؤمنون به» . وفي معاد الضمير المجرور بالباء من قوله «يؤمنون به ومن يكفر به من الأحزاب» الخ فهذه مفاتيح تفسير هذه الآية .

والذي تخلص لي من ذلك ومما فتح الله به مما هو أوضح وجنها وأقرب بالمعنى المقصود شبهها : أن الفاء للتفريع على جملة «أم يقولون افتراه» — إلى قوله — فهل أنتم مسلمون» وأن ما بينهما اعتراض لتقرير توغلهم في المكابرة وابتعادهم عن الإيمان ، وهذا التفريع تفريع الضد على ضده في إثبات ضده حكمه له ، أي إن كان حال أولئك المكذبين كما وُصف فثم قوم هم بعكس حالهم قد نفعهم البيئات والشواهد ، فهم يؤمنون بالقرآن وهم المسلمون وذلك مقتضى قوله «فهل أنتم مسلمون» ، أي كما أسلم من كانوا على بيعة من ربه منكم ومن أهل الكتاب .

والهمزة للاستفهام التقريري ، أي إن كفر به هؤلاء أفيؤمن به من كان على بيعة من ربه ، وهذا على نحو نظم قوله تعالى «أفمن حق عليه كلمة العذاب أفأنت تُنقذ من في النار» أي أنت تنقذ من النار الذي حق عليه كلمة العذاب .

و «مَنْ كان على بيعة» لا يراد بها شخص معين . فكلمة (مَنْ) هنا تكون كالمرّف بلام العهد الذهني صادقة على من تحققت له الصلة ، أعني أنه على بيعة من ربه . وبدون ذلك لا تستقيم الإشارة . وإفراد ضمائر «كان على بيعة من ربه» مراعاة للفظ (مَنْ) الموصولة وذلك أحد استعمالين . والجمع في قوله «أولئك يؤمنون» مراعاة لمعنى (مَنْ) الموصولة وذلك استعمال آخر . والتقدير :

أفمن كانوا على بينة من ربهم أولئك يؤمنون به . ونظير هذه الآية قوله تعالى « أفمن كان على بينة من ربه كمن زين له سوء عمله واتبعوا أهواءهم » في سورة القتال .

والذين هم على بينة من ربهم يجوز أن يكونوا النصارى فقط فلإنهم كانوا منتشرين في العرب ويعرف أهل مكة كثيرا منهم ، وهم الذين عرفوا أحقية الإسلام مثل ورقة بن نوفل ودحية الكلبي ، ويجوز أن يراد النصارى واليهود مثل عبد الله ابن سلام ممن آمن بعد الهجرة فدلوا على تمكنهم من معرفة البينة لصحة أفهامهم ولو ضوح دلالة البينة ، فأصحابها مؤمنون بها .

والمراد بالبينّة حجة مجيء الرسول - صلى الله عليه وسلم - المبشّر به في التوراة والإنجيل . فكون النصارى على بينة من ربهم قبل مجيء الإسلام ظاهر لأنهم لم يكذبوا رسولا صادقا . وكون اليهود على بينة إنما هو بالنسبة لانتظارهم رسولا مبشرا به في كتابهم وإن كانوا في كفرهم بعيسى - عليه السلام - ليسوا على بينة. فالمراد على بينة خاصة يدل عليها سياق الكلام السابق من قوله « فاعلموا أنما أنزل بعلم الله » ، ويعينها اللاحق من قوله « أولئك يؤمنون به » أي بالقرآن .

و (مِنْ) في قوله « من ربه » ابتدائية ابتداء مجازيا . ومعنى كونها من ربه أنها من وحي الله ووصايته التي أشار إليها قوله تعالى « وإذ أخذ الله ميثاق النبيين لَمَّا آتيناكم من كتاب وحكمة ثم جاءكم رسول مصدق لَمَّا مَعَكُمْ لتؤمنن به ولتنصرنه - وقوله - الذين يتبعون الرسول النبي الأمي الذي يجدونه مكتوبا عندهم في التوراة والإنجيل » . وذكر كتاب موسى وأنه من قبله يشير إلى أن البينة المذكورة هنا من الإنجيل ، ويقوي أن المراد بـ « من كان على بينة من ربه » النصارى .

وفصل (يتلوه) مضارع التلو وهو الاتباع وليس من التلاوة ، أي يتبعه. والاتباع مستعار للتأييد والافتداء فإن الشاهد بالحق يحضر وراء المشهود له. وضمير الغائب المنسوب في قوله « يتلوه » عائد إلى « من كان على بينة من ربه » .

وللمراد بـ « شاهد منه » شاهد من ربه ، أي شاهد من الله وهو القرآن لأنه لإعجازه المعاندين عن الإتيان بعشر سور مثله كان حجة على أنه آت من جانب الله .
و (من) ابتدائية . وضمير (منه) عائد إلى (ربه) . ويجوز أن يعود إلى (شاهد) .
أي شاهد على صدقه كائن في ذاته وهو إعجازه إياهم عن الإتيان بمثله .

و « من قبله » حال من « كتاب موسى » . و « كتاب موسى » عطف على « شاهد منه » والمراد تلوه في الاستدلال بطريق الارتقاء فلان النصارى يهتدون بالإنجيل ثم يستظهرون على ما في الإنجيل بالتوراة لأنها أصله وفيها بيانه ، ولذلك لما عطف « كتاب موسى » على « شاهد » الذي هو معمول « يتلوه » قيد كتاب موسى بأنه من قبله ، أي ويتلوه شاهد منه . ويتلوه كتاب موسى حالة كونه من قبل الشاهد أي سابقا عليه في النزول . وإذا كان المراد بـ « من كان على بينة من ربه » النصارى خاصة كان لذكر « كتاب موسى » إيماء إلى أن كتاب موسى - عليه السلام - شاهد على صدق محمد - صلى الله عليه وسلم - ولم يذكر أهل ذلك الكتاب وهم اليهود لأنهم لم يكونوا على بينة من ربهم كاملة من جهة عدم تصديقهم بعيسى - عليه السلام - .

و « إماما ورحمة » حالان ثناء على التوراة بما فيها من تفصيل الشريعة فهو إمام يهتدى به ورحمة للناس يعملون بأحكامها فيرحمهم الله في الدنيا بإقامة العدل وفي الآخرة بجزاء الاستقامة إذ الإمام ما يؤتم به ويعمل على مثاله .

والإشارة بـ (أولئك) إلى « من كان على بينة من ربه » ، أي أولئك الذين كانوا على بينة من ربهم يؤمنون بالقرآن وليسوا مثلكم يا معشر المشركين ، وذلك في معنى قوله تعالى « فان يكفر بها هؤلاء فقد وكلنا بها قوما ليسوا بها بكافرين » .

وإقحام « أولئك » هنا يشبه إقحام ضمير الفصل ، وفيه تنبيه على أن ما بعده من الخبر مسبب على ما قبل اسم الإشارة من الأوصاف وهي كونهم على بينة من ربهم معضدة بشواهد من الإنجيل والتوراة .

وجملة « أولئك يؤمنون به » خبر « من كان على بينة من ربه » .

وضمير (به) عائد إلى القرآن المعلوم من المقام أو من تقدم ضميره في قوله « أم يقولون افتراه » .

وبه ينتظم الكلام مع قوله « أم يقولون افتراه » إلى قوله « فاعلموا أننا أنزل بعام الله » أي يؤمنون بكون القرآن من عند الله .

والباء للتعدية لا للسببية ، فتعدية فعل (يؤمنون) إلى ضمير القرآن من باب إضافة الحكم إلى الأعيان وإرادة أوصافها مثل « حرمت عليكم أمهاتكم » ، أي يؤمنون بما وصف به القرآن من أنه من عند الله .

وحاصل معنى الآية وارتباطها بما قبلها « فهل أنتم مسلمون » فإن الذين يؤمنون به هم الذين كانوا على بينة من ربهم مؤيدة بشاهد من ربهم ومعضودة بكتاب موسى - عليه السلام - من قبل بيتهم .

وقريب من معنى الآية قوله تعالى « قل أرأيتم إن كان من عند الله وكفرتم به وشهد شاهد من بني إسرائيل على مثله فآمن واستكبرتم » فاستقام تفسير الآية تمام الاستقامة ، وأنت لا يعوزك تركيب الوجوه التي تأول بها المفسرون مما يخالف ما ذكرناه كلاً أو بعضاً فبصرك فيها حديد ، وبيدك لفتح مغالقتها مقاليد .

وجملة « ومن يكفر به من الأحزاب » عطفت على جملة « أفمن كان على بينة من ربه » لأنه لما حرض أهل مكة على الإسلام بقوله « فهل أنتم مسلمون » ، وأراهم القيد بقوله « أولئك يؤمنون به » ، عاد فحذر من الكفر بالقرآن فقال « ومن يكفر به من الأحزاب » ، وأعرض عما تبين له من بينة ربه وشواهد رسله فالتأثر موعده .

والأحزاب : هم جماعات الأمم الذين يجمعهم أمرٌ يجتمعون عليه ، فالمشركون حزب ، واليهود حزب ، والنصارى حزب ، قال تعالى « كذبت

قبلهم قوم نوح وعاد وفرعون ذو الأوتاد وثمود وقوم لوط وأصحاب ليكة أولئك الأحزاب .

والباء في « يكفر به » كالباء في « يؤمنون به » .

والموعد : ظرف للوعد من مكان أو زمان . وأطلق هنا على المصير الصائر إليه لأن شأن المكان المعين لهمل أن يعين به بوعده سابق .

﴿ فَلَا تَكُ فِي مِرْيَةٍ مِنْهُ إِنَّهُ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يُؤْمِنُونَ ﴾

تفريع على جملة « ومن يكفر به من الأحزاب فالنار موعده » والخطاب للنبيء - صلى الله عليه وسلم - .

والنهي مستعمل كناية تعريضية بالكافرين بالقرآن لأن النهي يقتضي فساد المنهي عنه ونقصه ، فمن لوازمه ذم المتلبس بالمنهي عنه . ولما كان المخاطب غير مظنة للتلبس بالمنهي عنه فيطلب منه تركه ويكون النهي طلب تحصيل الحاصل ، تعين أن يكون النهي غير مراد به الكف والإقلاع عن المنهي عنه فيكون مستعملا في لازم ذلك بقرينة المقام ، ومما يزيد ذلك وضوحا قوله تعالى في سورة آلهم السجدة « ولقد آتينا موسى الكتاب فلا تكن في مرية من لقائه » فإنه لو كان المقصود تحذير النبيء - صلى الله عليه وسلم - من الامتراء في الوحي لما كان لتفريع ذلك على إيتاء موسى - عليه السلام - الكتاب ملازمة ، ولكن لما كان المراد التعريض بالذين أنكروا الوحي قدّم اليهم احتجاج سبق الوحي لموسى - عليه السلام - .

و (في) للظرفية المجازية المستعملة في تمكن التلبس نظرا لحال الذين استعمل النهي كناية عن ذمهم فإنهم متلبسون بمزية شديدة في شأن القرآن .

وَضَمِيرَا الغيبة عائدان إلى القرآن الذي عاد إليه ضمير « افتراه » .

وجملة « إنه الحق من ربك » مستأنفة تأكيد لما دلت عليه جملة « فلا تكُ في مرية منه » من أنه لوضوح حقيقته لا ينبغي أن يمتري في صدقه . وحرف التأكيد يقوم مقام الأمر باعتقاد حقيقته لما يدل عليه التأكيد من الاهتمام .

والمرية : الشك . وهي مرادفة الامتراء المتقدم في أول الأنعام . واختير النهي على المرية دون النهي عن اعتقاد أنه كذب كما هو حال المشركين ، لأن النهي عن الامتراء فيه يقتضي النهي عن الجزم بالكذب بالأوّل ، وفيه تعريض بأن ما فيه المشركون من اليقين بكذب القرآن أشد ذمًا وشناعة .

و (مين) ابتدائية ، أي في شك ناشئ عن القرآن ، وإنما ينشأ الشك عنه باعتبار كونه شكًا في ذاته وحقيقته لأن حقيقة القرآنية أنه كتاب من عند الله ، فالشك الناشئ على نزوله شك في مجموع حقيقته . وهذا مثل الضمير في قوله « يؤمنون به » من غير احتياج إلى تقدير مضاف يؤول به إلى إضافة الحكم إلى الأعيان المراد أوصافها .

وتعريف (الحق) لإفادة قصر جنس الحق على القرآن . وهو قصر مبالغة لكمال جنس الحق فيه حتى كأنه لا يوجد حق غيره مثل قولك : حاتم الجواد . والاستدراك بقوله « ولكن أكثر الناس لا يؤمنون » ناشئ على حكم الحصر ، فإنّ الحصر يقتضي أن يؤمن به كل من بلغه ولكن أكثر الناس لا يؤمنون .

والإيمان هو التصديق بما جاء به الرسول — صلى الله عليه وسلم — من الدين .

وحذف متعلق (يؤمنون) لأن المراد انتفاء حقيقة الإيمان عنهم في كل ما طلب الإيمان به من الحق ، أي أن في طباع أكثر الناس تغليب الهوى على الحق فلإذا جاء ما يخالف هواهم لم يؤمنوا .

﴿ وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ افْتَرَىٰ عَلَى اللَّهِ كَذِبًا أُولَٰئِكَ يُعْرَضُونَ عَلَىٰ رَبِّهِمْ وَيَقُولُ الْأَشْهَادُ هَٰؤُلَاءِ الَّذِينَ كَذَبُوا عَلَىٰ رَبِّهِمْ ۚ أَلَا لَعْنَةُ اللَّهِ عَلَى الظَّالِمِينَ الَّذِينَ يَصُدُّونَ عَنِ سَبِيلِ اللَّهِ وَيَبْغُونَهَا عِوَجًا وَهُمْ بِالْآخِرَةِ هُمْ كَافِرُونَ ﴾

لما انقضى الكلام من إبطال زعمهم أن النبي - صلى الله عليه وسلم - افترى القرآن ونسبه إلى الله ، وتعجزهم عن برهان لما زعموه . كثر عليهم أن قد وضع أنهم انفترون على الله عدة أكاذيب ، منها نفهم أن يكون القرآن متزلاً من عنده .

فحطفت جملة « ومن أظلم ممن افترى » على جملة « ومن يكفر به من الأحزاب فالنار موعده » لبيان استحقاقهم النار على كفرهم بالقرآن لأنهم كفروا به افتراء على الله إذ نسبوا القرآن إلى غير من أنزله ، وزعموا أن الرسول - صلى الله عليه وسلم - افتراه ، فكانوا بالغين غاية الظلم حتى لقد يسأل عن وجود فريق أظلم منهم سؤال إنكار يؤول إلى معنى النفي ، أي لا أحد أظلم . وقد تقدم نظيره في قوله تعالى « ومن أظلم ممن منع مساجد الله » في سورة البقرة ، وفي سورة الأعراف في قوله « فمن أظلم ممن افترى على الله كذباً أو كذب بآياته » .

وافتراؤهم على الله هو ما وضعوه من دين الشرك ، كقولهم : إن الأصنام شفعاؤهم عند الله ، وقولهم في كثير من أمور دينهم « والله أمرنا بها » . وقال تعالى « ما جعل الله من بحيرة ولا سائبة ولا وصيلة ولا حام ولكن الذين كفروا يفترون على الله الكذب » أي إذ يقولون : أمرنا الله بذلك .

وجملة « أولئك يعرضون على ربهم » استئناف . وتصديرها باسم الإشارة للتنبيه على أنهم أحرى بما سيرد بعد اسم الإشارة من الخبر بسبب ما قبل اسم

الإشارة من الوصف ، وهذا أشد الظلم كما تقدم في « أولئك على هدى من ربهم » في سورة البقرة .

ولمّا يؤذن به اسم الإشارة من معنى تعليل ما قبله فيما بعده علم أن عرضهم على ربهم عرض زجر وانتقام .

والعرض إذا عُدّي بحرف (على) أفاد معنى الإحضار بإراءة .

واختيار وصف السبب للإيماء إلى القدرة عليهم .

وعطف فعل (يقول) على فعل (يعرضون) الذي هو خبر ، فهو عطف على جزء الجملة السابقة وهو هنا ابتداء عطف جملة على جملة فكلما الفعلين مقصود بالإخبار عن اسم الإشارة .

والمعنى أولئك يعرضون على الله للعقاب ويعلمن الأشهاد بأنهم كذبوا على ربهم فضحا لهم .

والأشهاد : جمع شاهد بمعنى حاضر ، أو جمع شهيد بمعنى المخبر بما عليهم من الحق . وهؤلاء الأشهاد من الملائكة .

واستحضارهم بطريق اسم الإشارة لتمييزهم للناس كلهم حتى يشتهر ما سيخبر به عن حالهم ، والمقصود من ذلك شهرتهم بالسوء واختصاصهم .

والإتيان بالموصول في الخبر عنهم إيماء إلى سببية ذلك الوصف الذي في الصلة فيما يرد عليهم من الحكم وهو « ألا لعنة الله على الظالمين » ، على أن المقصود تشهيرهم دون الشهادة . والمقصود من إعلان هذه الصفة التشهير والخزي لا إثبات كذبهم لأن إثبات ذلك حاصل في صحف أعمالهم ولذلك لم يسند العرض إلى أعمالهم وأمسد إلى ذواتهم في قوله « أولئك يعرضون على ربهم » .

وجملة « ألا لعنة الله على الظالمين » من بقية قول الأشهاد . وافتتاحها بحرف التنبيه يناسب مقام التشهير . والخبر مستعمل في الدعاء خزيًا وتحقيرًا

لهم ، ومما يؤيد أنه من قول الأشهاد وقوع نظيره في سورة الأعراف مصرحا فيه بذلك « فَأَذِّنْ مَوْذَنَ بَيْنَهُمْ أَنْ لَعْنَةُ اللَّهِ عَلَى الظَّالِمِينَ » الآية .

وقوله « الَّذِينَ يَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ وَيَبْغُونَهَا عِوَجًا وَهُمْ بِالْآخِرَةِ هُمْ كَافِرُونَ » تقدم نظيره في سورة الأعراف .

وضمير المؤنث في قوله (يَبْغُونَهَا) عائداً إلى سبيل الله لأنَّ السبيل يجوز اعتباره مؤنثا .

والمعنى : أنهم يَبْغُونَ أن تصير سبيل الله عَوْجاء ، فعلم أن سبيل الله مستقيمة وأنهم يحاولون أن يصيروها عَوْجاء لأنهم يريدون أن يتبع النبيء - صلى الله عليه وسلم - دينهم ويغضبون من مخالفته إياه . وهنا انتهى كلام الأشهاد لأن نظيره الذي في سورة الأعراف في قوله « فَأَذِّنْ مَوْذَنَ بَيْنَهُمْ أَنْ لَعْنَةُ اللَّهِ عَلَى الظَّالِمِينَ » الآية انتهى بما يماثل آخر هذه الآية .

واختصت هذه الآية على نظيرها في الأعراف بزيادة (هم) في قوله « هم كافرون » وهو توكيد يفيد تقوّي الحكم لأن المقام هنا مقام تسجيل إنكارهم البعث وتقريره إشعاراً بما يترقبهم من العقاب المناسب فحكي به من كلام الأشهاد ما يناسب هذا ، وما في سورة الأعراف حكاية لما قيل في شأن قوم أُدْخِلُوا النار وظهر عقابهم فلا غرض لحكاية ما فيه تأكيد من كلام الأشهاد ، وكلا المقالتين واقع وإنما يحكي البليغ فيما يحكيه ما له مناسبة لمقام الحكاية .

﴿ أُولَٰئِكَ لَمْ يَكُونُوا مُعْجِزِينَ فِي الْأَرْضِ ﴾

استئناف بياني ناشئ عن الاختصار في تهديدهم على وصف بعض عقابهم في الآخرة فإنَّ ذلك يثير في نفس السامع أن يسأل : هل هم مالمون من عذاب الدنيا . فأجيب بأنهم لم يكونوا معجزين في الدنيا ، أي لا يخرجون عن مقدرة الله على تعذيبهم في الدنيا إذا اقتضت حكمته تعجيل عذابهم .

وإعادة الإشارة إليهم بقوله (أولئك) بعد أن اشير إليهم بقوله « أولئك يعرضون على ربهم » لتقرير فائدة اسم الإشارة السابق . والمعنى : أنهم يصيرون إلى حكم ربهم في الآخرة ولم يكونوا معجزيه أن يعذبهم في الدنيا متى شاء تعذيبهم ولكنه أراد إمهالهم .

والمعجز هنا الذي أفلت ممن يروم إضراره . وتقدم بيانه عند قوله تعالى « إن ما توعدون لأت وما أنتم بمعجزين » في سورة الأنعام .

والأرض : الدنيا . وفائدة ذكره أنهم لا ملجأ لهم من الله لو أراد الانتقام منهم فلا يجدون موطئاً من الأرض يستعصمون به . فهذا نفي للملاحي والمعاقل التي يستعصم فيها الهارب . وعندي أن مقارنة (في الأرض) بـ (معجزين) جرى مجرى المثل في القرآن كما في قوله تعالى « ومن لا يجب داعي الله فليس بمعجز في الأرض » ولعله مما جرى كذلك في كلام العرب كما يؤذن به قول إياس ابن قبيصة الطائي من شعراء الجاهلية :

ألم تر أن الأرض رحب فسيحة فهل تعجزني بقعة من بقاعها

﴿ وَمَا كَانَ لَهُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ مِنْ أَوْلِيَاءَ ﴾

يجوز أن يكون المراد بالأول الأنصار ، أي ما لهم ناصر ينصرهم من دون الله . فجمع لهم نفي سببي النجاة من عذاب القادر وهما المكان الذي لا يصل إليه القادر أو معارضة قادر آخر إياه يمنعه من تسليط عقابه . و « من دون الله » متعلق بـ (أولياء) لما في الولي هنا من معاني الحائل والمباعد بقوله « ومن يتخذ الشيطان وليا من دون الله فقد خسر خسرانا مبينا » .

ويجوز أن يراد بالأولياء الأصنام التي تولوها ، أي أخلصوا لها المحبة والعبادة .

ومعنى نفى الأولياء عنهم بهذا المعنى نفى أثر هذا الوصف ، أي لم تنفعهم أصنامهم وآلهتهم .

و « من دون الله » على هذا الوجه بمعنى من غير الله ، فـ (دون) اسم غير ظرف ، و (من) الجارة لـ (دون) زائدة تزداد في الظروف غير المتصرفة ، و (من) الجارة لـ (أولياء) زائدة لامتغراق الجنس المنفي ، أي ما كان لهم فرد من أفراد جنس الأولياء .

والعذاب المضاعف هو عذاب الآخرة بقرينة قوله « لم يكونوا معجزين في الأرض » المشعر بتأخير العذاب عنهم في الدنيا لا عن عجز .

﴿ يَضْعَفُ لَهُمُ الْعَذَابُ ﴾

نخبر عن اسم الإشارة . ويجوز أن تكون جملة « لم يكونوا معجزين في الأرض » خبرا أولا وجملة « يضاعف » خبرا ثانيا . ويجوز أن تكون جملة « لم يكونوا معجزين » حالا وجملة « يضاعف » خبرا أول .

﴿ مَا كَانُوا يَسْتَطِيعُونَ السَّمْعَ وَمَا كَانُوا يُبْصِرُونَ ﴾

يجوز أن يكون هذا خبرا عن اسم الإشارة أو حالا منه فتكون استطاعة السمع المنفية عنهم مستعارة لكراهيتهم سماع القرآن وأقوال النبي — صلى الله عليه وسلم — كما نفيت الإطاقة في قول الأعشى :

وهل تطيق وداعا أيها الرجل

أراد بنفي إطاقة الوداع عن نفسه أنه يحزن لذلك الحزن من الوداع فأشبهه الشيء غير المطاق وعبر هنا بالاستطاعة لأن النبي — صلى الله عليه وسلم — كان

يدعوهم إلى استماع القرآن فيعرضون لأنهم يكرهون أن يسمعوه . قال تعالى « ويل لكل أفاك أثيم يسمع آيات الله تتلى عليه ثم يصرّ مستكبرا كأن لم يسمعها - وقال - وقال الذين كفروا لا تسمعوا لهذا القرآن والغوا فيه لعلكم تغلبون » لأنهم لو سمعوا ووعوا لاهتدوا لأن الكلام المسموع مشتمل على تركيب الأدلة ونتائجها فسماعه كاف في حصول الاهتداء .

والإبصار المنفى هو النظر في المصنوعات الدالة على الوحدانية ، أي ما كانوا يوجهون أنظارهم إلى المصنوعات توجيه تأمل واعتبار بل ينظرون إليها نظر الغافل عما فيها من الدقائق ، ولذلك لم يقل هنا : وما كانوا يستطيعون أن يبصروا ، لأنهم كانوا يبصرونها ولكن مجرد الإبصار غير كاف في حصول الاستدلال حتى يضم إليه عمل الفكر بخلاف السمع في قوله « ما كانوا يستطيعون السمع » .

ويجوز أن تكون الجملة محالا لـ (أولياء) ، وسوغ كونها حالا من النكرة أن النكرة وقعت في سياق النفي . والمعنى : أنهم جعلوها آلهة لهم في حال أنها لا تستطيع السمع ولا الإبصار .

وإعادة ضمير جمع العقلاء على الأصنام على هذا الوجه منظور فيه إلى أن المشركين اعتقدوها تعقل ، ففي هذا الإضمار مع نفي السمع والبصر عنها ضرب من التهكم بهم .

والإتيان بأفعال الكون في هذه الجمل أربع مرات ابتداء من قوله « أولئك لم يكونوا معجزين - إلى قوله - وما كانوا يبصرون » لإفادة ما يدل عليه فعل الكون من تمكن الحدث المخبر به فقوله « لم يكونوا معجزين » أكد من : لا يعجزون وكذلك أخواته .

والاختلاف بين صيغ أفعال الكون إذ جاء أولها بصيغة المضارع والثلاثة بعده بصيغة الماضي لأن المضارع المجزوم بحرف (لم) له معنى المضي فليس المخالفة منها إلا تفننا .

﴿ أُولَٰئِكَ الَّذِينَ خَسِرُوا أَنفُسَهُمْ وَضَلَّ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَفْتَرُونَ لَا جَرَمَ أَنَّهُمْ فِي الْآخِرَةِ هُمُ الْآخَسِرُونَ ﴾

استئناف ، واسم الإشارة هنا تأكيد ثان لاسم الإشارة في قوله « أولئك يعرضون على ربهم » .

والموصول في « الذين خسروا أنفسهم » مراد به الجنس المعروف بهذه الصلة ، أي أن بلغكم أن قوما خسروا أنفسهم فهم المفترون على الله كذبا ، وخسارة أنفسهم عدم الانتفاع بها في الاهتداء ، فلما ضلوا فقد خسروها .

وتقدم الكلام على « خسروا أنفسهم » عند قوله تعالى « الذين خسروا أنفسهم فهم لا يؤمنون » في سورة الأنعام .

والضلال : خطأ الطريق المقصود .

و « ما كانوا يفترون » ما كانوا يزعمونه من أن الأصنام تشفع لهم وتدفع عنهم الضر عند الشدائد ، قال تعالى « فليولا نصرهم الذين اتخذوا من دون الله قربانا آلهة بل ضلوا عنهم وذلك إفكهم وما كانوا يفترون » .

وفي اسناد الضلال إلى الأصنام تهكم على أصحابها . شبهت أصنامهم بمن سلك طريقا ليلحق بمن استنجد به فضل في طريقه .

وجملة « لا جرم أنهم في الآخرة هم الآخسرون » مستأنفة فدلالة ونتيجة للجمل المتقدمة من قوله « أولئك يعرضون على ربهم » لأن ما جمع لهم من الزج للعقوبة ومن افتضاح أمرهم ومن إعراضهم عن استماع النذر وعن النظر في دلائل الوحداية يوجب اليقين بأنهم الآخسرون في الآخرة .

و (لا جرم) كلمة جزم ويقين جرت مجرى المثل ، وأحسب أن (جرم) مشتق مما تنوسي ، وقد اختلف أئمة العربية في تركيبها ، وأظهر أقوالهم أن

تكون (لا) من أول الجملة و (جرم) اسم بمعنى محالة أي لا محالة أو بمعنى بدّ أي لا بدّ . ثم يجيء بعدها أنّ واسمها وخبرها فتكون (أنّ) مفعولة لحرف جرّ محذوف . والتقدير : لا جرم من أن الأمر كذا . ولما فيها من معنى التحقيق والتوثيق وتعامل معاملة القسم فيجيء بعدها في ما يصلح لجواب قسم نحو : لا جرم لأفعلن . قاله عمرو بن معد يكرب لأبي بكر .

وعبر عما لحقهم من الضر بالخسارة استعارة لأنه ضر أصابهم من حيث كانوا يرجون المنفعة فهم مثل التجار الذين أصابتهم الخسارة من حيث أرادوا الربح .

ولنما كانوا أنحسرين ، أي شديدي الخسارة لأنهم قد اجتمع لهم من أسباب الشقاء والعذاب ما افترق بين الأمم الضالة . ولأنهم شقوا من حيث كانوا يحسبونه سعادة قال تعالى « قل هل ننبئكم بالأخسرين أعمالا الذين ضلّ سعيهم في الحياة الدنيا وهم يحسبون أنهم يحسنون صنعا » فكانوا أنحسرين لأنهم اجتمعت لهم خسارة الدنيا والآخرة .

وضمير « هم الأنحسرون » ضمير فصل يفيد القصر ، وهو قصر ادّعائي ، لأنهم بلغوا الحد الأقصى في الخسارة ، فكأنّهم انفردوا بالأخسرية .

﴿ إِنَّ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَأَخْبَتُوا إِلَىٰ رَبِّهِمْ أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ الْجَنَّةِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ﴾

لما ذكر أحوال البالغين أقصى غايات الخسارة ذكر مقابلهم الذين بلغوا أعلى درجات السعادة : فالجملة مستأنفة استئنافا يمانيا لأن النفوس تشرب عند سماع حكم الشيء إلى معرفة حكم ضده .

والإنخبات : الخضوع والتواضع ، أي أطاعوا ربهم أحسن طاعة .

وموقع « أولئك » هنا مثل موقعه في الآية قبلها .

وجملة « هم فيها خالدون » في موقع البيان لجملة « أصحاب الجنة » لأن المخلود في المكان هو أحق الأحوال بإطلاق وصف الصائب على الحال بذلك المكان إذ الأمكنة لا تقصّد إلاّ لأجل الحلول فيها فتكون الجملة مستأنفة لبيان ما قبلها فمترلتها منزلة عطف البيان ، ولا تعرب في موضع خبر ثان عن اسم الإشارة . وقد تقدم نظيرها في سورة البقرة في قوله « والذين آمنوا وعملوا الصالحات أولئك أصحاب الجنة هم فيها خالدون » . فعُد إليه وزد إليه ما هنا .

﴿ مَثَلُ الْفَرِيقَيْنِ كَالْأَعْمَى وَالْأَصَمِّ وَالْبَصِيرِ وَالسَّمِيعِ
هَلْ يَسْتَوِينَ مَثَلًا أَفَلَا تَذَكَّرُونَ ﴾

بعد أن تبين الاختلاف بين حال المشركين المفترين على الله كذبا وبين حال الذين آمنوا وعملوا الصالحات في منازل الآخرة أعقب ببيان التنظير بين حالي الفريقين المشركين والمؤمنين بطريقة تمثيل ما تستحقه من ذم وممدح :

فالجملة فذلكة للكلام وتحصيل له وللتحذير من مواجهة سببه .

والمثل ، بالتحريك : الحالة والصفة كما في قوله تعالى « مثل الجنة التي وعد المتقون » الآية من سورة الرعد ، أي حالة الفريقين المشركين والمؤمنين تشبه حال الأعمى الأصم من جهة وحال البصير السميع من الجهة الأخرى ، فالكلام تشبيه وليس استعارة لوجود كاف التشبيه وهو أيضا تشبيه مفرد لا مركب .

والفريقان هما المعهودان في الذكر في هذا الكلام ، وهما فريق المشركين وفريق المؤمنين ، إذ قد سبق ما يؤذن بهذين الفريقين من قوله « ومن أظلم ممن افترى على الله كذبا » . ثم قوله « إن الذين آمنوا وعملوا الصالحات وأخبتوا إلى ربهم » الآية .

والفريق : الجماعة التي تفارق ، أي يخالف حالها . حال جماعة أخرى في عمل أو نهضة . وتقدم عند قوله تعالى « فأَيُّ الفريقين أحق بالآمن إن كنتم تعلمون » في سورة الأنعام .

شبه حال فريق الكفار في عدم الانتفاع بالنظر في دلائل وحدانية الله الواضحة من مخلوقاته بحال الأعمى ، وشبهوا في عدم الانتفاع بأدلة القرآن بحال من هو أصم .

وشبه حال فريق المؤمنين في ضد ذلك بحال من كان سليم البصر ، سليم السمع فهو في هدى و يقين من مدركاته .

وترتيب الحالين المشبه بهما في الذكر على ترتيب ذكر الفريقين فيما تقدم ينبىء بالمراد من كل فريق على طريقة النشر المرتب . والترتيب في الملف والنشر هو الأصل والغالب .

وقد علم أن المشبهين بالأعمى والأصم هم الفريق المقول فيهم « ما كانوا يستطيعون السمع وما كانوا يبصرون » .

والواو في قوله (والأصم) للعطف على (الأعمى) عطف أحد المشبهين على الآخر . وكذلك الواو في قوله (والسميع) للعطف على (البصير) .

وأما الواو في قوله « والبصير » فهي لعطف التشبيه الثاني على الأول ، وهو النشر بعد الملف . فهي لعطف أحد الفريقين على الآخر ، والعطف بها للتقسيم والقرينة واضحة .

وقد يظن الناظر أن المناسب ترك عطف صفة (الأصم) على صفة (الأعمى) كما لم يعطف نظيراهما في قوله تعالى « صُمُّ بُكْمٌ عُمَيٌّ » في سورة البقرة ظنا بأن مورد الآيتين سواء في أن المراد تشبيه من جمعوا بين الصفتين . وذلك أحد وجهين ذكرهما صاحب الكشف . وقد أجاب أصحاب حواشي الكشف بأن

العطف مبني على تنزيل تغاير الصفات منزلة تغاير الذوات . ولم يذكروا لهذا التنزيل نكتة ولعلهم أرادوا أنه مجرد استمال في الكلام كقول ابن زبابة :

يا لهف زبابة للحارب الـ صابح فالغانم فالآيب

والوجه عندي في الداعي إلى عطف صفة (الأصم) على صفة (الأعمى) أنه ملحوظ فيه أن لفريق الكفار حالين كل حال منهما جدير بتشبيهه بصفة من تينك الصفتين على حدة ، فهم يُشبهون الأعمى في عدم الاهتداء إلى الدلائل التي طريق إدراكها البصر ، ويُشبهون الأصم في عدم فهم المواعظ النافعة التي طريق فهمها السمع ، فهم في حالتين كل حال منهما مشبه به ، ففي قوله تعالى « كالأعمى والأصم » تشبيهان مُفْرَقان كقول امرئ القيس :

كأنّ قلوب الطير رطبا وبابسا لدى وكرها العُتَاب والحشف البالي

والذي في الآية تشبيه معقولين بمحسوسين ، واعتبار كل حال من محالي فريق الكفار لا محيد عنه لأن حصول أحد الحالين كاف في جر الضلال إليهم بله اجتماعهما ، إذ المشبه بهما أمر عديم فهو في قوة المنفي .

وأما الداعي إلى العطف في صفتي (البصير والسميع) بالنسبة لحال فريق المؤمنين فبخلاف ما قررنا في حال فريق الكافرين لأن حال المؤمنين تشبه حالة مجموع صفتي (البصير السميع) ، إذ الاهتداء يحصل بمجموع الصفتين فلو ثبتت إحدى الصفتين وانتفت الأنخرى لم يحصل الاهتداء إذ الأمران المشبه بهما أمران وجوديان ، فهما في قوة الإثبات ؛ فتعين أن الكون الداعي إلى عطف (السميع) على (البصير) في تشبيه حال فريق المؤمنين هو المزوجة في العبارة لتكون العبارة عن حال المؤمنين مماثلة للعبارة عن حال الكافرين في سياق الكلام ، والمزوجة من محسنات الكلام ومرجعها إلى فصاحتها .

وجملة « هل يستويان مثلاً » واقعة موقع البيان للغرض من التشبيه وهو نفي استواء حالهما ، ونفي الاستواء كناية عن التفضيل والمفضل منهما معلوم من المقام ، أي معلوم تفضيل الفريق الممثل بالسميع والبصير على الفريق الممثل بالأعمى والأصم . والاستفهام إنكاري .

وانتصب (مثلاً) على التمييز ، أي من جهة حالهما ، والمثل : الحال . والمقصود تنبيه المشركين لما هم فيه من الضلالة لعلهم يتداركون أمرهم فلذلك فرع عليه بالفاء « جملة أفلا تذكرون » .

والهزة استفهام وإنكار انتفاء تذكرهم واستمرارهم في ضلالهم .

وقرأ الجمهور « تذكرون » بتشديد الذال . وأصله تذكرون ، فقلبت التاء دالاً لقرب مخرجيهما ولتأتى الإدغام تخفيفاً . وقرأه جفص ، وهزلة ، والكسائي - بتخفيف الذال - على حذف إحدى التاءين من أول الفعل .

وفي مقابلة (الأعمى والأصم) بـ (البصير والسميع) محسن الطباق .

﴿ وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا إِلَىٰ قَوْمِهِ إِنِّي لَكُمْ نَذِيرٌ مُّبِينٌ أَن لَّا تَعْبُدُوا إِلَّا اللَّهَ إِنِّي أَخَافُ عَلَيْكُمْ عَذَابَ يَوْمٍ أَلِيمٍ ﴾

انتقال من إنذار المشركين ووصف أحوالهم وما ناسب ذلك إلى موعظتهم بما أصاب المكذبين قبلهم من المصائب ، وفي ذلك تسلية للنبي - صلى الله عليه وسلم - بما لاقاه الرسل - عليهم السلام - قبله من أقوامهم .

فالعطف من عطف القصة على القصة وهي التي تسمى الواو الابتدائية .

وأكدت الجملة بلام القسم و (قد) لأن المخاطبين لما غفلوا عن الحذر مما يقوم نوح مع مماثلة حالهم نزلوا منزلة المنكر لوقوع رسالته .

وقرأ نافع ، وعاصم ، وابن عامر ، وحمزة (إني) بكسر الهمزة على أنه محكي بفعل قول محذوف في محل حال ، أي قائلاً .

وقرأه ابن كثير ، وأبو عمرو ، والكسائي ، وأبو جعفر ، ويعقوب ، وخلف - بفتح الهمزة - على تقدير حرف جرّ وهو الباء للملابسة ، أي أرسلناه متلبساً بذلك ، أي بمعنى المصدر المنسبك من (أني نذير) ، أي متلبساً بالندارة البيّنة .
وتقدم الكلام على نوح - عليه السلام - وقومه عند قوله تعالى « إن الله اصطفى آدم ونوحاً » في آل عمران . وعند قوله « لقد أرسلنا نوحاً إلى قومه » في سورة الأعراف .

وجملة « ألا تعبدوا إلا الله » مفسرة لجملة « أرسلنا » لأن الإرسال فيه معنى القول دون حروفه ، ويجوز كونها تفسيراً لـ (نذير) لما في (نذير) من معنى القول ، كقوله في سورة نوح « قال يا قوم إني لكم نذير مبين أن اعبدوا الله واتقوه » . وهذا الوجه متعين على قراءة فتح همزة (أني) إذا اعتبرت (أن) تفسيرية . ويجوز جعل (أن) مخففة من الثقيلة فيكون بدلاً من « أني لكم نذير مبين » على قراءة - فتح الهمزة - واسمها ضمير شأن محذوف ، أي أنه لا تعبدوا إلا الله .

وجملة « إني أخاف عليكم عذاب يوم أليم » تعليل لـ (نذير) لأن شأن النذارة أن تشغل على النفوس وتخزهم فكانت جديرة بالتعليل لدفع حرج ما يلاقونه . ووصف اليوم بالأليم مجاز عقلي ، وهو أبلغ من أن يوصف العذاب بالأليم ، لأن شدة العذاب لما بلغت الغاية جعل زمانه أليماً ، أي مؤلماً .

وجملة « أخاف عليكم » ونحوها مثل أخشى عليك ، تستعمل للتوقع في الأمر المظنون أو المقطوع به باعتبار إمكان الانفلات من المقطوع به ، كقول لبيد :

أخشى على أربد الختوف ولا أخشى عليه الرياح والمطر

فيتعدى الفعل بنفسه إلى الخوف منه ويتعدى إلى المخوف عليه بحرف (على) كما في الآية وبيت لبيد .

و (العذاب) هنا نكرة في المعنى ، لأنه أضيف إلى نكرة فكان محتملاً لعذاب الدنيا وعذاب الآخرة . فأما عذاب الدنيا فليس مقطوعاً بتزوله بهم ولكنه مضمنون من نوح - عليه السلام - بناء على ما علمه من عناية الله بإيمان قومه وما أوحى إليه من الحرص في التبليغ ، فعلم أن شأن ذلك أن لا يترك مَنْ عَصَوْهُ دون عقوبة . ولذلك قال في كلامه الآتي « إنما يأتيكم به الله إن شاء » على ما يأتي هنالك . وكان العذاب شاملاً لعذاب الآخرة أيضاً إن بقوا على الكفر ، وهو مقطوع به لأن الله يقرن الوعيد بالدعوة ، فلذلك قال نوح - عليه السلام - في كلامه الآتي « وما أنتم بمعجزين » ، وقد تبادر إلى أذهان قومه عذاب الدنيا لأنهم لا يؤمنون بالبعث فلذلك قالوا في كلامهم الآتي « فأتنا بما تعدنا إن كنت من الصادقين » . ولعل في كلام نوح - عليه السلام - ما تفيدهم أنه توعدهم بعذاب في الدنيا وهو الطوفان .

﴿ فَقَالَ الْمَلَأُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ قَوْمِهِ مَا نَرَاكَ إِلَّا بَشَرًا مِثْلَنَا وَمَا نَرَاكَ أَتْبَعَكَ إِلَّا الَّذِينَ هُمْ أَرَادُوا بِادِّئِ الرَّأْيِ وَمَا نَرَى لَكُمْ عَلَيْنَا مِنْ فَضْلٍ بَلْ نَظُنُّكُمْ كَاذِبِينَ ﴾

عطف قول الملأ من قومه بالفاء على فعل (أرسلنا) للإشارة إلى أنهم بادروه بالكذب والمجادلة الباطلة لما قال لهم « إني لكم نذير مبين » إلى آخره . ولم تقع حكاية ابتداء محاورتهم إياه به (قال) مجرداً عن الفاء كما وقع في الأعراف لأن ابتداء محاورته إياهم هنا لم يقع بلفظ القول فلم يحك جوابهم بطريقة المحاورات بخلاف آية الأعراف .

والملأ : سادة القوم . وتقدم عند قوله تعالى « قال الملأ من قومه إننا لنراك في ضلال مبين » في سورة الأعراف .

جزموا بتكذيبه فقدموا لذلك مقدمات استخلصوا منها تكذيبه ، وتلك مقدمات باطلة أقاموها على ما شاع بينهم من المغالطات الباطلة التي روجها الإلـف والعادة فكانوا يعدون التفاضل بالسؤدد وهو شرف مصطلح عليه قوامه الشجاعة والكرم ، وكانوا يجعلون أسباب السؤدد أسبابا مادية جسدية ، فيسودون أصحاب الأجسام البهجة كأنهم خشب مسندة لأنهم ببساطة مداركهم العقلية يعظمون حسن الذوات ، ويسودون أهل الغنى لأنهم يطمعون في نوالهم ، ويسودون الأبطال لأنهم يُعـاونهم للدفاع أعدائهم . ثم هم يعرفون أصحاب تلك الخلال إما بمخالطتهم وإما بمخالطة أتباعهم فإذا تسامعوا بسيد قوم ولم يعرفوه تعرفوا أتباعه وأنصاره ، فإن كانوا من الأشراف والسادة علموا أنهم ما اتبعوه إلا لما رأوا فيه من موجبات السيادة ؛ وهذه أسباب ملائمة لأحوال أهل الضلالة إذ لا عناية لهم بالجانب النفساني من الهيكل الإنساني .

فلما دعاهم نوح - عليه السلام - دعوة علموا منها أنه يقودهم إلى طاعته ففكروا وقدروا فرأوا الأسباب المألوفة بينهم للسؤدد مفقودة من نوح - عليه السلام - ومن الذين اتبعوه فجزموا بأنه غير حقيق بالسيادة عليهم فجزموا بتكذيبه فيما ادّعاه من الرسالة بسيادة للأمة وقيادة لها .

وهؤلاء لقصور عقولهم وضعف مداركهم لم يبلغوا إدراك أسباب الكمال الحق ، فذهبوا يتطلبون الكمال من أعراض تعرض للناس بالصدقة من سعة مال ، أو قوة أتباع ، أو عزة قبيلة . وتلك أشياء لا يطرد أثرها في جلب النفع العام ولا لإشعار لها بكمال صاحبها إذ يشاركه فيها أقل الناس عقولا ، والحيوان الأعجم مثل البقرة بما في ضرعها من لبن ، والشاة بما على ظهرها من صوف ، بل غالب حالها أنها بضد ذلك .

وربما تطلبوا الكمال في أجناس غير مألوفة كالجن ، أو زيادة خلقة لا أثر لها في عمل المتصف بها مثل جمال الصورة وكمال القامة ، وتلك وإن كانت ملازمة لموصوفاتها لكنها لا تفيدهم أن يكونوا مصادر كمالات ،

فقد يشاركون فيها كثير من العجماوات كالطّيّباء والمهّما والطواويس ، فإن ارتقوا على ذلك تطلبوا الكمال في أسباب القوة والعزة من بسطة الجسم وإجادة الرماية والمجادة والشجاعة على لقاء العدو . وهذه أشبه بأن تعدّ في أسباب الكمال ولكنها مكملات للكمال الإنساني لأنها آلات لإنقاذ المقاصد السامية عند أهل العقول الراجحة والحكمة الإلهية كالأنبياء والملوك الصالحين وبدون ذلك تكون آلات لإنقاذ المقاصد السيئة مثل شجاعة أهل الحراية وقطّاع الطريق والشطّار ، ومثل القوة على نخل الأبواب لاقتحام منازل الآمنين .

ولنما الكمال الحق هو زكاء النفس واستقامة العقل ، فهما السبب المطّرد لإيصال المنافع العامة لما في هذا العالم ، ولهما تكون القوى المنفّذة خادمة كالشجاعة للمدافعين عن الحق والملجئين للطغاة على الخنوع إلى الدين ، على أن ذلك معرض للخطأ وغيبة الصواب فلا يكون له العصمة من ذلك إلا إذا كان محفوظا بالإرشاد الإلهي المعصوم ، وهو مقام النبوة والرسالة .

فهؤلاء الكفرة من قوم نوح لما قصّروا عن إدراك أسباب الكمال وتطلبوا الأسباب من غير مكانها نظروا نوحا - عليه السلام - وأتباعه فلم يروه من جنس غير البشر ، وتأملوه وأتباعه فلم يروا في أجسامهم ما يميّزهم عن الناس وربّما كان في عموم الأمة من هم أجمل وجوها أو أطول أجساما .

من أجل ذلك أخطأوا الاستدلال فقالوا « ما نراك إلا بشرا مثلنا » ، فأسندوا الاستدلال إلى الرؤية . والرؤية هنا رؤية العين لأنّهم جعلوا استدلالهم ضروريا من المحسوس من أحوال الأجسام ، أي ما نراك غير إنسان ، وهو مماثل للناس لا يزيد عليهم جوارح أو قوائم زائدة .

والبشر - محرّكة - : الإنسان ذكرا أو أنثى ، واحدا كان أو جمعا . قال الراغب : « عبر عن الإنسان بالبشر اعتبارا بظهور بشرته وهي جلده من الشعر بخلاف الحيوانات التي عليها الصوف والشعر والوبر » أي والريش . والبشر مرادف

الإنسان فيطلق كما يطلق الإنسان على الواحد والأكثر والمؤنث والمذكر . وقد يثنى كما في قوله تعالى « أنؤمن لبشرين مثلنا » .

وقالوا « وما نراك اتبعك إلا الذين هم أراذلنا » فجعلوا أتباع الناس المعادون في عاداتهم أراذل محقورين دليلاً على أنه لا ميزة له على ساداتهم الذين يلوذ بهم أشراف القوم وأقويائهم . فنفخوا عنه سبب السيادة من جهتي ذاته وأتباعه ، وذلك تعريض بأنهم لا يتبعونه لأنهم يترفعون عن مخالطة أمثالهم وأنه لو أبعدهم عنه لاتبعوه ، ولذلك ورد بعده « وما أنا بطارد الذين آمنوا » الآية .

والأراذل : جمع أراذل المجمعول اسماً غير صفة كذلك على القياس ، أو جمع رذيل على خلاف القياس . والرذيل : المحتقر . وأرادوا أنهم من لفيف القوم غير سادة ولا أثرياء . وإضافة (أراذل) إلى ضمير جماعة المتكلمين لتعيين القبيلة ، أي أراذل قومنا . وعبر عنهم بالموصول والصلة دون أن يقال : إلا أراذلنا لحكاية أن في كلام الذين كفروا إيحاء إلى شهرة أتباع نوح — عليه السلام — بين قومهم بوصف الرذالة والحقارة ، وكان أتباع نوح — عليه السلام — من ضعفاء القوم ولكنهم من أذكى النفوس ممن سبق لهم الهدى .

و « بادي » قرأه الجمهور — بياء تحتية في آخره — على أنه مشتق من بدأ المقصور إذا ظهر ، وألفه منقلبة عن الواو لما تحركت وانفتح ما قبلها ، فلما صيغ منه وزن فاعل وقعت الواو متطرفة إثر كسرة فقلبت بياء . والمعنى فيما يبدو لهم من الرأي دون بحث عن خفاياه ودقائقه .

وقرأه أبو عمرو وحده — بهمزة في آخره — على أنه مشتق من البداء ، وهو أول الشيء .

والمعنى : فيما يقع أول الرأي ، أي دون إعادة النظر لمعرفة الحق من التمويه ، ومآل المعنيين واحد .

والرأي : نظر العقل ، مشتق من فعل رأى ، كما استعمل رأى بمعنى ظن وعلم .

يعنون أن هؤلاء قد غرتهم دعوتك فتسرعوا إلى متابعتك ولو أعادوا النظر والتأمل لعلموا أنك لا تستحق أن تتبع .

وانتصاب « بادية الرأي » بالنيابة عن الظرف ، أي في وقت الرأي دون بحث عن خفيته ، أو في الرأي الأول دون إعادة نظر .

وإضافة (باديء) إلى (الرأي) من إضافة الصفة إلى الموصوف ، ومعنى كلامهم : لا ييلث أن يرجع إلى متبعك رُشدُهم فيعيدوا التأمل في وقت آخر ويُكشف لهم نخطؤُهم .

ولما وصفوا كل فريق من التابع والمتبوع بما ينفي سيادة المتبوع وتركبة التابع جمَعوا الوصف الشامل لهما . وهو المقصود من الوصفين المفرقين . وذلك قولهم « وما نرى لكم علينا من فضل » فنفوا أن يكون لنوح — عليه السلام — وأتباعه فضل على الذين لم يؤمنوا به حتى يكون نوح — عليه السلام — سيداً لهم ويكون أتباعه مفضلين بسيادة متبوعهم .

والفضل : الزيادة في الشرف والكمال ، والمراد هنا آثاره وعلاماته لأنها التي تُرى ، فجعلوا عدم ظهور فضل لهم عليهم دليلاً على انتفاء فضلهم ، لأن الشيء الذي لا تخفى آثاره يصح أن يجعل انتفاء رؤيتها دليلاً على انتفاءها إذ لو ثبتت لريثت .

وجملة « بل نظنكم كاذبين » إبطال للمنفى كلفه الدال على صدقه في دعواه بإثبات ضد المنفى ، وهو ظنهم بإيهاهم كاذبين لأنه إذا بطل الشيء ثبت ضده ، فزعموا نوحاً — عليه السلام — كاذباً في دعوى الرسالة وأتباعه كاذبين في دعوى حصول اليقين بصدق نوح — عليه السلام — ، بل ذلك منهم اعتقاد باطل ، وهذا الظن الذي زعموه مستند إلى الدليل المحسوس في اعتقادهم .

واستعمل الظن هنا في العلم كقوله « الذين يظنون أنهم ملاقوا ربهم » وهو إطلاق شائع في الكلام .

﴿ قَالَ يَقَوْمِ أَرَأَيْتُمْ إِنْ كُنْتُ عَلَىٰ بَيِّنَةٍ مِّن رَّبِّي وَعَاسَنِي
رَحْمَةً مِّنْ عِنْدِهِ فَعَمِيتَ عَلَيْكُمْ أَنْزَلْتُكُمْوَهَا وَأَنْتُمْ لَهَا
كَرْهُونَ ﴾

فُصِّلَت جملة « قال يا قوم » عن التي قبلها على طريقة حكاية الأقوال في
المحاورات كما قدَّمناه عند قوله تعالى « وإذ قال ربك للملائكة إني جاعل
في الأرض خليفة » في سورة البقرة ، فهذه لما وقعت مقابلا لكلام محكي
يقال فصلت الجملة ولم تعطف بخلاف ما تقدم آنفا في قوله « فقال الملائكة
الذين كفروا من قومه » .

وافتح مراجعته بالنداء لطلب إقبال أذهانهم لوعي كلامه ، كما تقدم
في نظيرها في سورة الأعراف ، واختيار استحضارهم بعنوان قومه لاستئصال طائر
نفورهم تذكيرا لهم بأنه منهم فلا يريد لهم إلا خيرا .

وإذ قد كان طعنهم في رسالته مدللا بأنهم ما رأوا له مزية وفضلا ، وما
رأوا أتباعه إلا ضعفاء قومهم وإن ذلك علامة كذبه وضلال أتباعه ، سلك نوح
— عليه السلام — في مجادلتهم مسلك الإجمال لإبطال شبهتهم ثم مسلك تفصيل
ليرد أقوالهم ، فأما مسلك الإجمال فسلك فيه مسلك القلب بأنهم إن لم يروا
فيه وفي أتباعه ما يحمل على التصديق برسالته ، فكذلك هو لا يستطيع أن
يحملهم على رؤية المعاني الدالة على صدقه ولا يستطيع منع الذين آمنوا به
من متابعته والاهتداء بالهدي الذي جاء به .

فقلوه « أَرَأَيْتُمْ إِنْ كُنْتُ عَلَىٰ بَيِّنَةٍ مِّن رَّبِّي » إلى آخره . معناه إن كنتُ ذا
برهان واضح ، ومتصفا برحمة الله بالرسالة بالهدى فلم تظهر لكم الحجة ولا
دلائل الهدى ، فهل ألزمتكم أنا وأتباعي بها ، أي بالإذعان إليها والتصديق

بها إن أنتم تكرهون قبولها . وهذا تعريض بأنهم لو تأملوا تأملا بريئا من الكراهية والعداوة لعلموا صدق دعوته .

و (أرأيتم)، استفهام عن الرؤية بمعنى الاعتقاد . وهو استفهام تقريرى إذا كان فعل الرؤية غير عامل في مفرد فهو تقرير على مضمون الجملة السادة مسد مفعولي (رأيتم)، ولذلك كان معناه آيلا إلى معنى أخبروني ، ولكنه لا يستعمل إلا في طلب من حاله حال من يجمد الخبر ، وقد تقدم معناه في قوله تعالى « قل أرأيتم إن أتاكم عذاب الله بغتة أو جهرة » في سورة الأنعام .

وجملة « إن كنت على بينة من ربي - إلى قوله - فعميت عليكم » معترضة بين فعل (أرأيتم) وما سد مسد مفعولي .

والاستفهام في (أنلزمكموها) إنكاري ، أي لا نكرهكم على قبولها ، فعلق الإلزام بضمير البينة أو الرحمة . والمراد تعليقه بقبولها بدلالة القرينة : والبينة : الحجة الواضحة، وتطلق على المعجزة ، فيجوز أن تكون معجزته الطوفان ، ويجوز أن تكون له معجزات أخرى لم تذكر ، فإن بعثة الرسل - عليهم السلام - لا تخلو من معجزات .

والمراد بالرحمة نعمة النبوة والتفضيل عليهم الذي أنكروه ، مع ما صاحبها من البينة لأنها من تمامها ، فعطف (الرحمة) على (البينة) يقتضي المغايرة بينهما ، وهي مغايرة بالعموم والخصوص لأن الرحمة أعم من البينة إذ البينة على صدقه من جملة الرحمة به ، ولذلك لما أعيد الضمير في قوله « فعميت » أعيد على (الرحمة) لأنها أعم .

و (عليكم) متعلقة بـ (عميت) وهو حرف تتعدى به الأفعال الدالة على معنى الخفاء ، مثل : نخفي عليك . ولما كان عمي في معنى خفي عُدّي بـ (على) ، وهو للاستعلاء المجازي أي التمكن ، أي قوة ملازمة البينة والرحمة له .

واختيار وصف الرب دون اسم الجلالة للدلالة على أن إعطاءه البينة والرحمة فضل من الله أراد به إظهار رفقهِ وعنايته به .

ومعنى « فعَمِيت » فخفضت ، وهو استعارة ، إذ شبهت الحجة التي لم يدركها المخاطبون كالحُمَياء في أنها لم تصل إلى عقولهم كما أن الأعمى لا يهتدي للوصول إلى مقصده فلا يصل إليه . ولَمَّا ضَمَمْنِ معنى : الخفاء عدي فعل (عميت) بعرف (على) تجريدا للاستعارة . وفي ضد هذه الاستعارة جاء قوله تعالى « وآتينا ثمود الناقة مبصرة » ، أي آتيناهم آية واضحة لا يستطيع جحدها لأنها آية محسوسة ، ولذلك سَمَّى جحدهم إياها ظلما فقال « فظلموا بها » . ومن بديع هذه الاستعارة هنا أن فيها طباقا لمقابلة قولهم في مجادلتهُم « ما نراك إلاّ بشرا — وما نراك اتبعك — وما نرى لكم علينا من فضل » . فقابل نوح — عليه السلام — كلامهم مقابلة بالمعنى واللفظ إذ جعل عدم رؤيتهم من قبيل العمى .

وعطف (عميت) بفاء التعقيب إيماء إلى عدم الفترة بين إتيائه البينة والرحمة وبين نفيها عنهم . وهو تعريض لهم بأنهم بادروا بالإنكار قبل التأمل .
وجملة « أنلزمكموها » سادة مسد مفعولي « رأيتم » لأن الفعل علق عن العمل بدخول همزة الاستفهام .

وجوابُ الشرط محذوف دلّ عليه فعل « رأيتم » وما سد مسد مفعولي . وتقدير الكلام : قال يا قوم إن كنت على بينة من ربي إلى آخره أترون أنلزمكم قبول البينة وأنتم لها كارهون .

وجيء بضمير المتكلم المشارك هنا للإشارة إلى أن الإلزام لو فرض وقوعه لكان له أعوان عليه وهم أتباعه فأراد أن لا يهمل ذكر أتباعه وأنهم أنصار له لو شاء أن يهيب بهم . والقصد من ذلك التنويه بشأنهم في مقابلة تحقير الآخرين إياهم .

والاستفهام إنكاري ، أي ما كان لنا ذلك لأن الله لم يأمره بإكراههم إغراضاً عن العناية بهم فترك أمرهم إلى الله ، وذلك أشد في توقع العقاب العظيم .

والكاره : المبغض لشيء . وعدتي باللام إلى مفعوله لزيادة تقوية تعلق الكراهية بالرحمة أو البينة ، أي وأنتم مبغضون قبولها لأجل إغراضكم عن التدبر فيها .

وتقديم المجرور على (كارهون) لرعاية الفاصلة مع الاهتمام بشأنها . والمقصود من كلامه بعثهم على إعادة التأمل في الآيات ، وتخفيض نفوسهم . واستنزاهم إلى الإنصاف . وليس المقصود معذرتهم بما صنعوا ولا العدول عن تكرير دعوتهم .

﴿ وَيَقَوْمٍ لَا اسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مَالًا إِنْ أَجْرِيَ إِلَّا عَلَى اللَّهِ وَمَا أَنَا بِطَارِدٍ الَّذِينَ ءَامَنُوا إِنَّهُمْ مُلَقُوا رَبِّهِمْ وَلَكِنِّي أَرِكُمْ قَوْمًا تَجْهَلُونَ ﴾

إعادة الخطاب بـ (يا قوم) تأكيد لما في الخطاب به أول مرة من المعاني التي ذكرناها ، وأما عطف النداء بالواو مع أن المخاطب به واحد وشأن عطف النداء أن يكون عند اختلاف المنادى كقول المعري .

يا ساهر البرق أيقظن راقد السمر لعل بالجنزع أعوانا على السهر

ثم قال :

ويا أسيرة محجليها أرى سفها حمل الخلي بمن أعيا عن النظر

فأما إذا اتحد المنادى فالشأن عدم العطف كما في قصة إبراهيم - عليه السلام - في سورة مريم « إذ قال لأبيه يا أبت لم تعبد ما لا يسمع ولا يبصر - إلى قوله - وليّا » فقد تكرر النداء أربع مرات .

فتعين هنا أن يكون العطف من مقول نوح - عليه السلام - لا من حكاية الله عنه . ثم يجوز أن يكون تنبيهها على اتصال النداءات بعضها ببعض ، وأن أحدها لا يغني عن الآخر ، ولا يكون ذلك من قبيل الوصل لأن النداء افتتاح كلام فجملته ابتدائية وعطفها إذا عطف مجرد عطف لفظي . ويجوز أن يكون ذلك تفننا عربيا في الكلام عند تكرار النداء استحسانا للمخالفة بين التأكيد والمؤكد . وسيجيء نظير هذا قريبا في قصة هود - عليه السلام - وقصة شعيب - عليه السلام - .

ومنه ما وقع في سورة المؤمن في قوله « وقال الذي آمن يا قوم إني أخافُ عليكم مثل يوم الأحزاب مثل دأب قوم نوح وعاد وثمود والذين من بعدهم وما الله يريد ظلما للعباد ، ويا قوم إني أخافُ عليكم يوم التنادي ، يوم تولّون مُدبرين ما لكم من الله من عاصم - ثم قال - وقال الذي آمن يا قوم اتبعوني أهدكم سبيل الرشاد ، يا قوم إنما هذه الحياة الدنيا متاع وإن الآخرة هي دار القرار ، من عمل سيئة فلا يُجْزى إلاّ مثلها ومن عمل صالحا من ذكر أو أنثى وهو مؤمن فأولئك يدخلون الجنة يرزقون فيها بغير حساب ويا قوم ما لي أدعوكم إلى النجاة وتدعونني إلى النار » . فعطف (ويا قوم) تارة وترك العطف أخرى .

وأما مع اختلاف الوصف المنادى به فقد جاء العطف وهو أظهر لما في اختلاف وصف المنادى من شبه التغاير كقول قيس بن عاصم ، وقيل حاتم الطائي :

أيا ابنة عبد الله وابنة مالك ويا ابنة ذي البردين والفرس الورد

فقوله (ويا بنة ذي البردين) عطف نداء على نداء والمنادى بهما واحد .

لما أظهر لهم نوح - عليه السلام - أنه يجبرهم على إيمان بكرهونه انتقل إلى تقريبهم من النظر في نزاهة ما جاءهم به ، وأنه لا يريد نفعا دنيويا بأنه لا يسألهم على ما جاء به مالا يعطونه إياه فماذا يتهمونونه حتى يقطعون بكذبه .

والضمير في قوله (عليه) عائد إلى المذكور بمتزلة اسم الإشارة في قوله «ومن يفعل ذلك» فلإن الضمير يعامل معاملة اسم الإشارة .

وجملة «إن أجري إلاّ على الله» احتراسا لأنه لما نفى أن يسألهم مالا ، والمال أجر ، نشأ توهم أنه لا يسأل جزاء على الدعوة فجاء بجملة «إن أجري إلاّ على الله» احتراسا . والمخالفة بين العبارتين في قوله (مالا) و (أجري) تفيد أنه لا يسأل من الله مالا ولكنه يسأل ثوبا . والأجر : العوض على عمل . ويسمى ثواب الله أجرا لأنه جزاء على العمل الصالح .

وعطف جملة «وما أنا بطارد الذين آمنوا» على جملة «لا أسألكم عليه مالا» لأنّ مضمونها كالنتيجة لمضمون المعطوف عليها لأن نفي طمعه في المخاطبين يقتضي أنه لا يؤدي أتباعه لأجل إرضاء هؤلاء . ولذلك عبّر عن أتباعه بطريق الموصولية بقوله «الذين آمنوا» لما يؤذن به الموصول من تغليب قومه في تعريضهم له بأن يطردهم بما أنهم لا يجالسون أمثالهم إيدانا بأن إيمانهم يوجب تفضيلهم على غيرهم الذين لم يؤمنوا به والرغبة فيهم فكيف يطردهم . وهذا لإبطال لما اقتضاه قولهم «وما نراك اتبعك إلاّ الذين هم أراذلنا» من التعريض بأنهم لا يماثلونهم في متابعتهم .

والطرّد : الأمر بالبعد عن مكان الحضور تحقيرا أو زجرا . وتقدم عند قوله تعالى «ولا تطرد الذين يدعون ربهم» في سورة الأنعام .

وجملة «إنهم ملاقوا ربهم» في موضع التعليل لنفي أن يطردهم بأنهم صاثرون إلى الله في الآخرة فمحاسب من يطردهم ، هذا إذا كانت الملاقاة على الحقيقة ، أو أراد أنهم يدعون ربهم في صلاتهم فينتصر الله لهم إذا كانت الملاقاة مجازية ، أو أنهم ملاقوا ربهم حين يحضرون مجلس دعوتي لأنّي أدعو إلى الله لا إلى شيء يخصني فهم عند ملاقاتي كمن يلاقون ربهم لأنهم يتلقون ما أوحى الله إليّ . وهذا كقول النبيء - صلى الله عليه وسلم - في قصة النفر الثلاثة الذين

حضروا مجلس النبي - صلى الله عليه وسلم - فجلس أحدهم ، واستحيا أحدهم ، وأعرض الثالث «أما الأول فأوى إلى الله فأواه الله ، وأما الثاني فاستحيا فاستحيا الله منه ، وأما الثالث فأعرض فأعرض الله عنه »

وتأكيد الخبر بـ (إنّ) إنّ كان اللقاء حقيقة لرد إنكار قومه البعث ، وإنّ كان اللقاء مجازا فالتأكيد للاهتمام بذلك اللقاء . وقد زيد هذا التأكيد تأكيدا بجملة « ولكني أراكم قوما تجهلون » .

وموقع الاستدراك هو أن مضمون الجملة ضد مضمون التي قبلها وهي جملة «إنهم ملاقوا ربهم» أي لا ريب في ذلك ولكنكم تجهلون فتحسبونهم لا حضرة لهم وأن لا تبعه في طردهم .

وحذف مفعول (تجهلون) للعلم به ، أي تجهلون ذلك .

وزيادة قوله (قوما) يدل على أن جهلهم صفة لازمة لهم كأنها من مقومات قوميتهم كما تقدم عند قوله تعالى «آيات لقوم يعقلون» في سورة البقرة .

﴿ وَيَقَوْمُ مَنْ يَنْصُرُنِي مِنَ اللَّهِ إِنْ طَرَدْتَهُمْ أَفَلَا تَذَكَّرُونَ ﴾

إعادة «ويا قوم» مثل إعادته في الآية قبلها .

والاستفهام إنكاري. والنصر: إعانة المقاوم لصدّ أو عدوّ، وضمن معنى الإنجاء فعدي بـ (مِنْ) أي مَنْ يخلصني ، أي ينجيني من الله ، أي من عقابه ، لأن طردهم إهانة تؤذيهم بلا موجب معتبر عند الله ، والله لا يحب إهانة أوليائه .

وفرع على ذلك إنكارا على قومه في إهمالهم التذكر ، أي التأمل في الدلائل ومدلولاتها ، والأسباب ومسبباتها.

وقرأ الجمهور «تذَكَّرُونَ» - بتشديد الذال - .

وأصل «تذكرون» ، تذكرون فأبدلت التاء ذالا وأدغمت في الذال . وقراءه
 «تذكرون» بتخفيف الذال وبحذف إحدى التاءين . والتذكر تقدم عند
 قوله «إن الذين اتقوا إذا مسهم طائف من الشيطان تذكروا» في آخر سورة
 الأعراف .

﴿ وَلَا أَقُولُ نَكْمٌ عِنْدِي خَزَائِنُ اللَّهِ وَلَا أَعْلَمُ الْغَيْبَ وَلَا
 أَقُولُ إِنِّي مَلَكٌ وَلَا أَقُولُ لِلَّذِينَ تَزْدَرِي أَعْيُنُكُمْ لَن يُؤْتِيَهُمُ
 اللَّهُ خَيْرًا اللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا فِي أَنْفُسِهِمْ إِنِّي إِذَا لَمِنَ الظَّالِمِينَ ﴾

هذا تفصيل لما ردت به مقالة قومه إجمالاً ، فهم استدلوا على نفي نبوته
 بأنهم لم يروا له فضلاً عليهم ، فجاء هو في جوابهم بالقول بالموجب أنه لم
 يدع فضلاً غير الوحي إليه كما حكى الله عن أنبيائه — عليهم السلام — في قوله
 « قالت لهم رسلهم إن نحن إلا بشر مثلكم ولكن الله يمن على من يشاء من عباده » ،
 ولذلك نفى أن يكون قد ادعى غير ذلك . واقتصر على بعض ما يتوهمونه من لوازم
 النبوة وهو أن يكون أغنى منهم ، أو أن يعلم الأمور الغائبة . والقول بمعنى
 الدعوى ، وإنما نفى ذلك بصيغة المضارع للدلالة على أنه متنفذ عنه ذلك في
 الحال ، فأما انتفاؤه في الماضي فمعلوم لديهم حيث لم يقله ، أي لا تظنوا
 أنني مضمّر ادعاء ذلك وإن لم أقله .

والخزائن : جمع خزانة — بكسر الخاء — وهي بيت أو مشكاة كبيرة يجعل
 لها باب ، وذلك ليخزن المال أو الطعام ، أي حفظه من الضياع . وذكر
 الخزائن هنا استعارة مكنية ؛ شبهت النعم والأشياء النافعة بالأموال النفيسة
 التي تُدخّر في الخزائن ، ورمز إلى ذلك بذكر ما هو من روادف المشبه به
 وهو الخزائن . وإضافة (خزائن) إلى (الله) لاختصاص الله بها .

وأما قوله « ولا أقول إنني ملك » فنفي لشبهة قولهم « ما نراك إلا بشرا مثلاً » ولذلك أعاد معه فعل القول ، لأنه إبطال دعوى أخرى ألصقوها به ، وتأكيده بـ (إنّ) . لأنه قول لا يقوله قائله إلا مؤكداً لشدة إنكاره لو ادعاه مدّع ، فلما نفاه نفى صيغة إثباته . ولما أراد إبطال قولهم « وما نراك اتبعك إلا الذين هم أراذلنا بطله بطريقة التغليب لأنهم جعلوا ضعفهم وفقرهم سبباً لانتفاء فضلهم ، فأبطله بأن ضعفهم ليس بحائل بينهم وبين الخير من الله إذ لا ارتباط بين الضعف في الأمور الدنيوية من فقر وقلة وبين الحرمان من نوال الكمالات النفسانية والدينية ، وأعاد معه فعل القول لأنه أراد من القول معنى غير المراد منه فيما قيل ، فالقول هنا كناية عن الاعتقاد لأن المرء إنما يقول ما يعتقد ، وهي تعريضية بالمخاطبين لأنهم يضمنون ذلك ويقدرونه .

والازدراء : افتعال من الزري وهو الاحتقار وإلصاق العيب ، فأصله : ازترأ ، قلبت تاء الافتعال دالا بعد الزاي كما قلبت في الازدياد .

وإسناد الازدراء إلى الأعين وإنما هو من أفعال النفس مجاز عقلي لأن الأعين سبب الازدراء غالباً ، لأن الازدراء ينشأ عن مشاهدة الصفات الحقيرة عند الناظر . ونظيره إسناد الفرق إلى الأعين في قول الأعشى :

كذلك فافعل ما حييت إذا شتواً وأقدم إذا أعينُ الناس تفرقُ

ونظيره قوله تعالى « سحرّوا أعينَ الناس » وإنما سحرّوا عقولهم ولكن الأعين ترى حركات السحرة فتؤثر رؤيتها على عقول المبصرين :

وجيء في النفي بحرف (لن) الدالة على تأكيد نفي الفعل في المستقبل تعريضاً بقومه لأنهم جعلوا ضعف أتباع نوح - عليه السلام - وفقرهم دليلاً على انتفاء الخير عنهم فاقضى دوام ذلك ما داموا ضعفاء فقراء ، فلسان حالهم يقول : لن ينالوا خيراً ، فكان رده عليهم بأنه لا يقول « لن يؤتيهم الله خيراً » .

وجملة « الله أعلم بما في أنفسهم » تعليل لنفي أن يقول « لن يؤتيهم الله خيرا » . ولذلك فصلت الجملة ولم تعطف ، ومعنى « الله أعلم بما في أنفسهم » أن أمرهم موكول إلى ربهم الذي علم ما أودعه في نفوسهم من الخير والذي وفقهم إلى الإيمان ، أي فهو يعاملهم بما يعلم منهم . وتعليقه بالنفوس تنبيه لقومه على غلطهم في قولهم « وما نرى لكم علينا من فضل » بأنهم نظروا إلى الجانب الجسماني الدنيوي وجعلوا الفضائل والكمالات النفسانية والعطايا المادية التي الله أعلم بها .

واسم التفضيل هنا مسلوبُ المفاضلة مقصود منه شدة العلم .

وجملة « إني إذن لمن الظالمين » تعليل ثان لنفي أن يقول « لن يؤتيهم الله خيرا » . و (إذن) حرف جواب وجزاء مجازاة للقول ، أي لو قلت ذلك لكنت من الظالمين ، وذلك أنه يظلمهم بالقضاء عليهم بما لا يعلم من حقيقتهم ، ويظلم نفسه باقتحام القول بما لا يصدق .

وقوله « من الظالمين » أبلغ في إثبات الظلم من : إني ظالم ، كما تقدم في قوله تعالى « قال أعوذ بالله أن أكون من الجاهلين » في سورة البقرة :

وأكدته بثلاث مؤكدات : إنّ ولام الابتداء وحرف الجزاء ، تحقيقا لظلم الذين رموا المؤمنين بالردالة وسلبوا الفضل عنهم ، لأنه أراد التعريض بقومه في ذلك . وسيجيء في سورة الشعراء ذكر موقف آخر لنوح — عليه السلام — مع قومه في شأن هؤلاء المؤمنين .

﴿ قَالُوا يَسْنُوحُ قَدْ جَدَلْتَنَا فَأَكْثَرْتَ جِدْلَنَا فَأْتِنَا بِمَا تَعِدُنَا إِنْ كُنْتَ مِنَ الصّٰدِقِينَ قَالَ إِنَّمَا يَأْتِيكُمْ بِهِ اللَّهُ إِنْ شَاءَ وَمَا أَنْتُمْ بِمُعْجِزِينَ ﴾

فصلت هذه الجملة فصلا على طريقة حكاية الأقوال في المحاورات كما تقدم في قصة آدم - عليه السلام - من سورة البقرة .

والمجادلة : المخاصمة بالقول وإيراد الحجة عليه ، فتكون في الخير كقوله « يجادلنا في قوم لوط » ، ويكون في الشر كقوله « ولا يجادل في الحجج » . وإنما أرادوا أنه يجادلهم فيما هو شر فعبّر عن مرادهم بلفظ الجدل الموجه ، وقد مضى عند قوله تعالى « ولا تجادل عن الذين يختانون أنفسهم » في سورة النساء .

وهذا قول وقع عقب مجادلته المحكية في الآية قبل هذه ، فتعين أن تلك المجادلة كانت آخر مجادلة جادلها قومه ، وأن ضجرهم وسأمتهم من تكرار مجادلته حصل ساعتئذ فقالوا قولهم هذا ، فكانت كلها مجادلات مضت . وكانت المجادلة الأخيرة هي التي استفزّت امتعاضهم من قوارع جدله حتى شتموا من تزييف معارضتهم وآرائهم شأن المبطل إذا دمغته الحجة ، ولذلك أرادوا طي بساط الجدل ، وأرادوا إفحامه بأن طلبوا تعجيل ما توعدهم من عذاب ينزل بهم كقوله آنفا « إني أخاف عليكم عذاب يوم أليم » .

وقولهم « فأكثر جدلنا » خبر مستعمل في التذمر والتضجير والتأيس من الاقتناع أجابهم بالمبادرة لبيان العذاب لأن ذلك أدخل في الموعظة فبادر به ثم عاد إلى بيان مجادلته .

والإتيان بالشيء : إحضاره . وأرادوا به تعجيله وعدم إنظاره .

و «ما تعدنا» مصداقه «عذاب يوم أليم» .

والقصر في قوله «إنما يأتيكم به الله إن شاء» قصر قلب بناء على ظاهر طلبهم ، حملا لكلامهم على ظاهره على طريقة مجازاة الخصم في المناظرة ، وإلا فإنهم جازمون بتعذر أن يأتيهم بما وعدهم لأنهم يحسبونه كاذبا وهم جازمون بأن الله لم يتوعدهم ، ولعلهم كانوا لا يؤمنون بوجود الله . وقوله «إن شاء» احتراص راجع إلى عمل العذاب على عذاب الدنيا .

ومعنى «وما أنتم بمعجزين» ما أنتم بناجين وفاليتين من الوعيد ، يريد أن العذاب واقع لا محالة . ولعل نوحا - عليه السلام - لم يكن له وحي من الله بأن يحلّ بهم عذاب الدنيا ، فلذلك فوّضه إلى المشيئة ؛ أو لعله كان يوقن بتزوله بهم فيكون التعليق بـ «إن شاء» منظورا فيه إلى كون العذاب معجلا أو مؤخرًا .

﴿وَلَا يَنْفَعُكُمْ نُصْحِي إِنْ أَرَدْتُ أَنْ أَنْصَحَ لَكُمْ إِنْ كَانَ اللَّهُ يُرِيدُ أَنْ يُغْوِيَكُمْ هُوَ رَبُّكُمْ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ﴾

عطف على وعظهم بحلول العذاب وتوقعه بيان حال مجادلته إيّاهم التي امتنعوا منها بأنها مجادلة لنفعهم وصلاحهم ، وفي ذلك تعريض بتحقيقهم وتسفيه آرائهم حيث كرهوا ما هو نفع لهم .

والنصح : قول أو عمل يريد صاحبه صلاح المعمول لأجله . وأكثر ما يطلق على الأقوال النافعة المنقذة من الأضرار . ويكون بالعمل كقوله تعالى «إذا نصحوا لله ورسوله» في سورة التوبة . وفي الحديث «الدين النصيحة لله ولرسوله» أي الإخلاص في العمل لهما لأن الله لا ينبتأ بشيء لا يعلمه . وقد تقدم في قوله تعالى «ونصحت لكم ولكن لا تحبون الناصحين» في سورة الأعراف . فالمراد بالنصح هنا هو ما سمّاه قومه بالجدال ، أي هو أولى بأن يسمّى نصحا لأن الجدال يكون للخير والشر كما تقدم .

وجملة الشرط في قوله « إن كان الله يريد أن يغويكم » هي المقصود من الكلام ، فجوابها في معنى قوله « لا ينفعكم نصحي » ولكن نظم الكلام بني على الإخبار بعدم نفع النصح اهتماما بذلك فجعل معطوفا على ما قبله وأتى بالشرط قيّدا له .

وأما قوله « إن أردت أن أنصح لكم » فهو شرط معترض بين الشرط وبين دليل جوابه لأنه ليس هو المقصود من التعليق ولكنه تعليق على تعليق ، وغير مقصود به التقييد أصلا ، فليس هذا من الشرط في الشروط المفروضة في مسائل الفقه وأصوله في نحو قول القائل : إن أكلت إن شربت فأنت طالق ، لأنها مفروضة في شرط مقيّد لشرط آخر . على أن المقصود إذا اجتمع فعلا الشرطين حصل مضمون جوابهما . ومثله بقول الشاعر :

إن تستغيثوا بنا إن تُذْعَرُوا تَجِدُوا مِنَّا مَعَاقِلَ عَزَّ زَانِهَا كَرَمَ

فأما قوله « إن أردت أن أنصح لكم إن كان الله يريد أن يغويكم » فكل من الشرطين مقصود التعليق به . وقد حذف جواب أحدهما للدلالة جواب الآخر عليه :

والتعليق بالشرط في قوله « إن أردت أن أنصح لكم » مؤذن بعزمه على تجديد النصح في المستقبل لأن واجبه هو البلاغ وإن كرهوا ذلك .

وأشار بقوله « إن كان الله يريد أن يغويكم إلى ما هم فيه من كراهية دعوة نوح - عليه السلام - سببه نخذلان الله إيتاهم ولولاه لفهمهم نصحه ، ولكن نوحا - عليه السلام - لا يعلم مراد الله من إغوائهم ولا مدى استمرار غوايتهم فلذلك كان عليه أن ينصح لهم إلى نهاية الأمر .

وتقدم الكلام على دخول اللام على مفعول (نصح) عند قوله تعالى « إذا نصحوها لله ورسوله » في براءة .

والإغواء : جعل الشخص ذا غواية ، وهي الضلال عن الحق والرشد .

وجملة « هو ربكم » ابتدائية لتعليمهم أن الله ربهم إن كانوا لا يؤمنون بوجود الله ، أو لتذكيرهم بذلك إن كانوا يؤمنون بوجوده ويشركون معه ودّاءً ، وسوّاعاً ، ويغوث ، ويعوق ، ونسراً .

والتقديم في « وإليه ترجعون » للاهتمام ولرعاية الفاصلة وليس للقصر ، لأنهم لا يؤمنون بالبعث أصلاً بله أن يزعموا أنهم يحضرون إلى الله وإلى غيره .

وتمثلت فيما قصه الله من قصة نوح - عليه السلام - مع قومه صورة واضحة من تفكير أهل العقول السخيفة التي ران عليها الضلال فقلب أفكارها إلى اعوجاج فظيع ، وهي الصورة التي تمثل في الأمم التي لم يثقف عقولها الإرشاد الديني فغلب عليها الانسياق وراء داعي الهوى ، وامتلكها الغرور بظن الخطأ صواباً ، ومضاعة من تصاصى عين بصيرته بلائح من النور ، من يدعوه إلى إغماضها وعدمت الوازع النفساني فلم تعبأ إلا بالصور المحوسة ولم تهتم إلا بالذات وحب الذات ولا تزن بمعيار النقد الصحيح خلوص النفوس من دنس النقائص .

﴿ أَمْ يَقُولُونَ افْتَرَاهُ قُلْ إِنِ افْتَرَيْتُهُ فَعَلَىٰ إِجْرَامِي
وَأَنَا بَرِيءٌ مِّمَّا تُجْرِمُونَ ﴾

جملة معترضة بين جملة أجزاء القصة وليست من القصة ، ومن جعلها منها فقد أبعد ، وهي تأكيد لنظيرها السابق في أول السورة . ومناسبة هذا الاعتراض أن تفاصيل القصة التي لا يعلمها المخاطبون تفاصيل عجيبة تدعو المنكرين إلى أن يتذكروا إنكارهم ويعيدوا ذكره .

وكون ذلك مطابقا لما حصل في زمن نوح - عليه السلام - وشاهدة بـ كتب بني إسرائيل يدل على صدق النبي - صلى الله عليه وسلم - لأن علمه بذلك مع أميته وبعد قومه عن أهل الكتاب آية على أنه وحي من الله لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه .

فالاستفهام الذي يؤذن به حرف (أم) المختص بعطف الاستفهام استفهام إنكاري . وموقع الإنكار بديع لتضمنه الحجة عليهم .

و (أم) هنا للإضراب للانتقال من غرض لغرض .

وضمير النصب عائد إلى القرآن المفهوم من الميات .

وجملة (قل) مفصولة عن التي قبلها لوقوعها في سياق المحاوراة كما تقدم غير مرة .

وأمر النبي - صلى الله عليه وسلم - أن يعرض عن مجادلهم بالدليل لأنهم ليسوا بأهل لذلك إذ قد أقيمت عليهم الحجة غير مرة فلم تغن فيهم شيئا ، فلذلك أجيبوا بأنه لو فرض ذلك لكانت تبعة افتراءه على نفسه لا يتألم منها شيء .

وتقديم (علي) مؤذن بالقصر ، أي لإجرامي علي لا عليكم فلماذا تكثرون ادعاء الافتراء كأنكم ستؤاخذون بتهمة . وهذا جار على طريقة الامتناع لهم والكلام المنصف .

ومعنى بجعل الافتراء فعلا للشرط : أنه إن كان وقع الافتراء كقوله « إن كنت قلته فقد علمته » .

ولما كان الافتراء على الله إجراما عدل في الجواب عن التعبير بالافتراء مع أنه المدعى إلى التعبير بالإجرام فلا حاجة إلى تقدير : فعلي إجرام افتراضي .

وذكر حرف (على) مع الإجرام مؤذن بأن الإجرام مؤاخذ به كما تقتضيه مادة الإجرام .

والإجرام : اكتساب الجرم وهو الذنب ، فهو يقتضي المؤاخذه لا محالة .

وجملة « وأنا بريء مما تجرمون » معطوفة على جملة الشرط والجزاء ، فهي ابتدائية . وظاهرها أنها تذييل للكلام وتأيدته بمقابله ، أي فإجرامي علي لا عليكم كما أن إجرامكم لا تنالني منه تبعه . ولا حاجة إلى تقدير المضاف في قوله « مما تجرمون » أي تبعته وإنما هو تقدير معنى لا تقدير إعراب ، والشيء يؤكد بصدقه كقوله « لا أعبد ما تبتعدون ولا أنتم عابدون ما أعبد » .

وفي هذه الجملة توجيه بديع وهو إفادة تبرئة نفسه من أن يفترى القرآن فإن افتراء القرآن دعوى باطلة ادعوها عليه فهي إجرام منهم عليه ، فيكون المعنى وأنا بريء من قولكم الذي تجرمونه علي باطلا .

﴿ وَأَوْحِيَ إِلَىٰ نُوحٍ أَنَّهُ لَنَ يُؤْمِنَ مِنْ قَوْمِكَ إِلَّا مَنْ قَدْ ءَامَنَ فَلَا تَبْتَئِسْ بِمَا كَانُوا يَفْعَلُونَ ﴾

عطف على جملة « قالوا يا نوح قد جادلتنا » أي بعد ذلك أوحى إلى نوح - عليه السلام - « أنه لن يؤمن من قومك إلا من قد آمن » .

واسم (أن) ضمير الشأن دال على أن الجملة بعده أمرهم خطير لأنها تأيس له من إيمان بقية قومه كما دل حرف (لن) المفيد تأييد النفي في المستقبل ، وذلك شديد عليه ولذلك عقب بتسليته بجملة « فلا تبتئس بما كانوا يفعلون » . فالفاء لتفريع التسلية على الخبر المحزن .

والابتئاس افتعال من البؤس وهو الهم والحزن ، أي لا تحزن .

ومعنى الافتعال هنا التأثير بالبؤس الذي أحدثه الخبر المذكور . « وما كانوا يفعلون » هو إصرارهم على الكفر واعتراضهم عن النظر في الدعوة إلى وقت أن

أوحى إليه هذا . قال الله تعالى حكاية عنه « فلم يزدكم دعائي إلاّ فرارا ولاني كلما دعوتهم لتغفر لهم جعلوا أصابعهم في آذانهم واستغشوا ثيابهم وأصروا واستكبروا استكبارا » .

وتأكيد الفعل بـ (قَدْ) في قوله « من قَدْ آمَنَ » للتخصيص على أن المراد من حصل منهم الإيمان يقينا دون الذين ترددوا .

﴿ وَاصْنَعِ الْفُلْكَ بِأَعْيُنِنَا وَوَحِينَا وَلَا تُخَاطِبْنِي فِي الَّذِينَ ظَلَمُوا إِنَّهُمْ مُغْرَقُونَ ﴾

لما كان نهيه عن الابتثاس بفعلهم مع شدة جرمهم مؤذنا بأن الله يتصر له أعقبه بالأمر بصنع الفلك لتهيئة نجاته ونجاة من قد آمن به من العذاب الذي قدره الله لقومه ، كما حكى الله عنه « فدعا ربّه أني مغلوب فانتصر ففتحنا أبواب السماء بماء منهمر » الآية ، فجملة « واصنع الفلك » عطف على جملة « فلا تبثس » وهي بذلك داخلة في الموحى به فتدل على أن الله أوحى إليه كيفية صنع الفلك كما دل عليه قوله « وَوَحِينَا » ، ولذلك فنوح - عليه السلام - أول من صنع الفلك ولم يكن ذلك معروفا للبشر ، وكان ذلك منذ قرون لا يحصيها إلاّ الله تعالى ، ولا يعتد بما يوجد في الإسرائيليات من إحصاء قرونها .

والفلك اسم يستوي فيه المفرد والجمع . وقد تقدم عند قوله تعالى « والفلك التي تجري في البحر بما ينفع الناس » في سورة البقرة .

والباء في « بأعيننا » للملازمة وهي في موضع الحال من ضمير (اصنع) .

والأعين استعارة للمراقبة والملاحظة . وصيغة الجمع في « أعيننا » بمعنى المثني ، أي بعينينا ، كما في قوله « واصبر لحكم ربك فإنك بأعيننا » . والمراد الكناية بالمعنى المجازي عن لازمه وهو الحفظ من الخلل والخطأ في الصنع .

والمراد بالوحي هنا الوحي الذي به وصف كيفية صنع الفلك كما دل عليه عطفه على المجرور بباء الملازمة المتعلقة بالأمر بالصنع .

ودل النهي في قوله « ولا تخاطبني في الذين ظلموا » ، على أن كفار قومه سينزل بهم عقاب عظيم لأن المراد بالمخاطبة المنهي عنها المخاطبة التي ترفع عقابهم فتكون لنفعهم كالشفاعة ، وطلب تخفيف العقاب لا مطلق المخاطبة . ولعل هذا توطئة لنهي عن مخاطبته في شأن ابنه الكافر قبل أن يخطر ببال نوح — عليه السلام — سؤال نجاته حتى يكون الرد عليه حين السؤال ألطف .

وجملة « إنهم مغرقون » إخبار بما سيقع وبيان لسبب الأمر بصنع الفلك . وتأکید الخبر بحرف التوكيد في هذه الآية مثال لتخريج الكلام على خلاف مقتضى الظاهر بتزليل غير السائل المتردد منزلة السائل إذا قدم إليه من الكلام ما يلوح إلى جنس الخبر فيستشرفه لتعيينه امتشرفا يشبه استشراف السائل عن عين الخبر .

﴿ وَيَصْنَعُ الْفُلْكَ وَكُلَّمَا مَرَّ عَلَيْهِ مَلَأٌ مِنْ قَوْمِهِ سَخِرُوا مِنْهُ قَالَ إِنْ تَسْخَرُوا مِنَّا فَإِنَّا نَسْخَرُ مِنْكُمْ كَمَا تَسْخَرُونَ فَسَوْفَ تَعْلَمُونَ مَنْ يَأْتِيهِ عَذَابٌ يُخْزِيهِ وَيَحِلُّ عَلَيْهِ عَذَابٌ مُّقِيمٌ ﴾

عطف على جملة « واصنع الفلك » ، أي أوحى إليه « اصنع الفلك » ، وصنع الفلك . وإنما عبر عن صنعه بصيغة المضارع لاستحضار الحالة لتخييل السامع أن نوحا — عليه السلام — بصدد العمل ، كقوله « والله الذي أرسل الرياح فتثير سحابا — وقوله — يجادلنا في قوم لوط » .

وجملة « وكلما مر عليه ملاء » في موضع الحال من ضمير (يصنع) .

و (كلّما) كلمة مركبة من (كل) و (ما) الظرفية المصدرية ، وانتصبت (كل) على الظرفية لأنها اکتبت الظرفية بالإضافة إلى الظرف ، وهو متعلّق (سَخروا) ، وهو جوابه من جهة أخرى . والمعنى : وسَخَر منه ملأ من قومه في كل زمن مرورهم عليه .

و (لما) في (كلّما) من العموم مع الظرفية أشربت معنى الشرط مثل (إذا) فاحتاجت إلى جواب وهو « سَخروا منه » .

وجملة « قال إن تسخروا منا » حكاية لما يجيب به سخريتهم ، أجريت على طريقة فعل القول إذا وقع في سياق المحاورّة ، لأن جملة « سَخروا » تتضمن أقوالا تنبئ عن سخريتهم أو تبين عن كلام في نفوسهم .

وجمع الضمير في قوله (مِنّا) يشير إلى أنهم يسخرون منه في عمل السفينة ومن الذين آمنوا به إذ كانوا حَوّله واثقين بأنه يعمل عملا عظيما ، وكذلك جمعه في قوله « فلنّا نسخر منكم » .

والسخرية : الاستهزاء . وهو تعجب باحتقار واستحماق . وتقدم عند قوله تعالى « فحاق بالذين سَخروا منهم » في أول سورة الأنعام ، وفعلها يتعدى بـ (من) .

وسخريتهم منه حمل فعله على العبث بناء على اعتقادهم أن ما يصنعه لا يأتي بتصديق مدعاه .

وسخرية نوح - عليه السلام - والمؤمنين : من الكافرين من سفه عقولهم وجهلهم بالله وصفاته . فالسخريةتان مقترنتان في الزمن .

وبذلك يتضح وجه التشبيه في قوله « كما تسخرون » فهو تشبيه في المبدأ الباعث على السخرية ، وإن كان بين السبيّين بَوْن .

ويجوز أن تجعل كاف التشبيه مفيدة معنى التعليل كالشي في قوله تعالى «واذكروه كما هداكم» فيفيد التفاوت بين السخريتين ، لأن السخرية المعللة أحق من الأخرى ، فالكفار سخرُوا من نوح - عليه السلام - لعمل يجهلون غايته ، ونوح - عليه السلام - وأتباعه سخرُوا من الكفار لعلمهم بأنهم جاهلون في غرور ، كما دل عليه قوله «فسوف تعلمون من يأتيه عذاب يخزيه» فهو تفسريع على جملة «فلما نسخر منكم» أي سيظهر من هو الأحق بأن يسخر منه .

وفي إسناد (العلم) إلى ضمير المخاطبين دون الضمير المشارك بأن يقال : فسوف نعلم ، إيماء إلى أن المخاطبين هم الأحق بعلم ذلك . وهذا يفيد أدبا شريفا بأن الواثق بأنه على الحق لا يززع ثقته مقابلة السفهاء أعماله النافعة بالسخرية ، وأن عليه وعلى أتباعه أن يسخرُوا من الساخرين .

والخزي : الإهانة ، وقد تقدم عند قوله تعالى «ربنا إنك من تدخل النار فقد أخصيت» في آخر سورة آل عمران .

والعذاب المقيم : عذاب الآخرة ، أي من يأتيه عذاب الخزي في الحياة الدنيا ، والعذاب الخالد في الآخرة .

(ومن) استفهامية معلقة لفعل العلم عن العمل ، وحلول العذاب : حصوله ، شبه الحصول بحلول القادم إلى المكان وهو إطلاق شائع حتى ساوى الحقيقة .

﴿ حَتَّىٰ إِذَا جَاءَ أَمْرُنَا وَفَارَ التَّنُّورُ قُلْنَا احْمِلْ فِيهَا مِنْ كُلِّ زَوْجَيْنِ اثْنَيْنِ وَأَهْلَكَ إِلَّا مَنْ سَبَقَ عَلَيْهِ الْقَوْلُ وَمَنْ ءَامَنَ وَمَا ءَامَنَ مَعَهُ إِلَّا قَلِيلٌ ﴾

(حتى) غاية لـ «يصنع الفلك» أي يصنعه إلى زمن مجيء أمرنا ، فـ (إذا) ظرف مضمن معنى الشرط ولذلك جيء له بجواب . وهو جملة «قلنا احمل» .

وجعل الشرط وجوابه غاية باعتبار ما في حرف الشرط من معنى الزمان وإضافته إلى جملة الشرط ، فحصل معنى الغاية عند حصول مضمون جملة الجزاء ، وهو نظم بديع بإيجازه .

و (حتى) ابتدائية .

والأمر هنا يحتمل أمر التكوين بالطوفان ، ويحتمل الشآن وهو حادث الفرق ، وإضافته إلى اسم الجلالة لهويله بأنه فوق ما يعرفون .

ومَجِيء الأمر : حصوله .

والفوران : غليان القدر ، ويطلق على نبع الماء بشدة ، تشبيها بفوران ماء في القدر إذا غلي ، وحملوه على ما جاء في آيات أخرى من قصة نوح - عليه السلام - مثل قوله « وفَجَرْنَا الأرض عيونا » . ولذلك لم يتضح لهم إسناده إلى التنور ، فإن التنور هو الموقد الذي ينضج فيه الخبز ، فكثرت الأقوال في تفسير التنور بلغت نسبة أقوال منها ما لا ينبغي قبوله . ومنها ما له وجه وهو متفاوت .

فمن المفسرين من أبقي التنور على حقيقته ، فجعل الفوران خروج الماء من أحد التنايسر وأنه علامة جعلها الله لنوح - عليه السلام - إذ أفار الماء من تنوره علم أن ذلك مبدأ الطوفان فركب الفلك وأركب من معه .

ومنهم من حمل التنور على المتجاز المفرد ففسره بسطح الأرض ، أي أفار الماء من جميع الأرض حتى صار بسطح الأرض كفوّهة التنور .

ومنهم من فسرّه بأعلى الأرض .

ومنهم من حمل (فار) و (التنور) على الحقيقة ، وأخرج الكلام مخرج التمثيل لاشتداد الحال ، كما يقال : حمي الوطيس . وقع محاكاة ذلك في

تفسير ابن عطية في هذه الآية وفي الكشف في تفسير سورة المؤمنون : وأنشد الطبرسي قول الشاعر . وهو النابغة الجعدي :

تفور علينا قِدرهم فنديمها ونفشأها عنا إذا قِدرها غلى

يريد بالقدر الحرب ، ونفشأها ، أي نسكنها ، يقال : فثأ القِدر إذا سكن غليانها بصب الماء فيها . وهذا أحسن ما حكى عن المفسرين .

والذي يظهر لي أن قوله « وفارَ التنور » مثل لبلوغ الشيء إلى أقصى ما يتحمل مثله . كما يقال : بلغ السيل الزبى ، وامتلأ الصاع ، وفاضت الكأس وتفاقم .

والتنور : محفل الوادي ، أي ضفته ، فيكون مثل طما الوادي من قبيل بلغ السيل الزبى . والمعنى : بل إن نفاذ أمرنا فيهم وبلغوا من طول مدة الكفر مبلغا لا يغتفر لهم بعدُ كما قال تعالى « فلما آسفونا انتقمنا منهم » .

والتنور : اسم لموقد النار للخبز . وزعمه الليث مما اتفقت فيه اللغات ، أي كالصابون والسمور . ونسب الخفاجي في شفاء الغليل هذا إلى ابن عباس . وقال أبو منصور : كلام الليث يدل على أنه في الأصل أعجمي .

والدليل على ذلك أنه فعول من تنر ولا نعرف تنر في كلام العرب لأنه مهمل ، وقال غيره : ليس في كلام العرب نون قبل راء فإن نرجس معرب أيضا . وقد عدّ في الألفاظ المعربة الواقعة في القرآن . ونظمها ابن السبكي في شرحه على مختصر ابن الحاجب الأصلي ونسب ذلك إلى ابن دريد . قال أبو علي الفارسي : وزنه فعول . وعن ثعلب أنه عربي ، قال : وزنه تفَعول من التنور (أي فالتاء زائدة) وأصله تنوور بواوين ، فقلبت الواو الأولى همزة لانضمامها ثم حذفت الهمزة تخفيفا ثم شددت النون عوضا عما حذفت أي مثل قوله تقَضَى البآزي بمعنى تقضض .

وقرأ الجمهور « من كل زوجين » بإضافة (كل) إلى (زوجين) .

والزوج : شيء يكون ثانياً لآخر في حالة . وأصله اسم لما ينضم إلى فرد فيصير زوجاً له ، وكل منهما زوج للآخر . والمراد به (زوجين) هنا الذكر والأنثى من النوع ، كما يدل عليه إضافة (كل) إلى (زوجين) ، أي احمل فيها من أزواج جميع الأنواع .

و (من) تبيضية ، (واثنين) مفعول (احمل) ، وهو بيان لثلاث يتوهم أن يحمل كل زوجين واحداً منهما لأن الزوج هو واحد من اثنين متصلين ، كما تقدم في قوله تعالى « ثمانية أزواج » في سورة الأنعام . ولثلاث يحمل أكثر من اثنين من نوع لتضيق السفينة وتثقل .

وقرأه حفص « من كل » - بتنوين (كل) فيكون تنوين عوض عن مضاف إليه ، أي من كل المخلوقات ، ويكون (زوجين) مفعول (احمل) ، ويكون (اثنين) صفة لـ (زوجين) أي لا تزدد على اثنين .

وأهل الرجل قرابته وأهل بيته وهو اسم جمع لا واحد له . وزوجه أول من يسادر من اللفظ ، ويطلق لفظ الأهل على امرأة الرجل قال تعالى « فلما قضى موسى لأجل وسار بأهله » ، وقال « وإذ غدوت من أهلك » أي من عند عائشة - رضي الله عنها - .

و « من سبق عليه القول » أي من مضى قول الله عليه ، أي وعيده . فالتعريف في (القول) للعهد ، يعني إلا من كان من أهلك كافراً . وما صدق هذا إحدى امرأته المذكورة في سورة التحريم وابنه منها المذكور في آخر هذه القصة . وكان لنوح - عليه السلام - امرأتان .

وعدي (سبق) بحرف (على) لتضمين (سبق) معنى : حَكَم ، كما عدي باللام في قوله « ولقد سبقت كلمتنا لعبادنا المرسلين » لتضمينه معنى الالتزام النافع .

و (مَنْ آمَنَ) كُلَّ الْمُؤْمِنِينَ .

وجملة « وما آمن معه إلا قليل » اعتراض لتكميل الفائدة من القصة في قلة الصالحين . قيل : كان جميع المؤمنين به من أهله وغيرهم نيفا وسبعين بين رجال ونساء ، فكان معظم حمولة السفينة من الحيوان .

﴿ وَقَالَ ارْكَبُوا فِيهَا بِسْمِ اللَّهِ مَجْرِبَهَا وَمُرسِنَهَا إِنَّ رَبِّي لَغَفُورٌ رَحِيمٌ ﴾

عطف على جملة « قلنا احمل فيها » أي قلنا له ذلك . وقال نوح — عليه السلام — لمن أمر بحمله « اركبوا » .

وضمير (فيها) لمفهوم من المقام ، أي السفينة كقوله « وحملناه على ذات ألواح ودُسر » أي سفينة .

وعدّي فعل (اركبوا) بـ (في) جريا على الفصيح فإنه يقال : كَب الدابة إذا علاها . وأما ركوب الفلك فيعدّي بـ (في) لأن إطلاق الركوب عليه مجاز ، وإنما هو جلوس واستقرار فلا يقال : ركب السفينة ، فأرادوا التفرقة بين الركوب الحقيقي والركوب المشابه له ، وهي تفرقة حسنة .

والباء في (باسم الله) للملابسة مثل ما تقدم في تفسير البسمة ، وهي في موضع الحال من ضمير (اركبوا) أي ملابسین لاسم الله ، وهي ملابسة القول لقائله ، أي قائلين : باسم الله .

و « مسجراها ومرساها » — بضم اليمين فيهما — في قراءة الجمهور . وهما مصدران أجرى السفينة إذا جعلها جارية ، أي سيرها بسرعة ، وأرساها إذا جعلها راسية أي واقفة على الشاطئ . يقال : رَسَا إذا ثَبَت في المكان .

وقرأ حمزة ، والكسائي ، وحفص عن عاصم ، وخلف «مَجْرَاهَا» فقط - بفتح الميم - على أنه مفعّل للمصدر أو الزمان أو المكان . وأما (مُرْسَاهَا) - فبضم الميم - مثل الجمهور ، لأنه لا يقال : مَرَسَاهَا - بفتح الميم - . والعدول عن الفتح في (مَرَسَاهَا) في كلام العرب مع أنه في القياس مماثل (مَجْرَاهَا) وجهه دفع اللبس لئلا يلتبس باسم المَرَسَى الذي هو المكان المعدّ لرسو السفن .

ويَجُوز أن يكون «مَجْرَاهَا وَمَرَسَاهَا» في محل نصب بالنيابة عن ظرف الزمان ، أي وقت إجرائها ووقت إرسائها . ويجوز أن يكون في محل رفع على الفاعلية بالجار والمجرور لما فيه من معنى الفعل ، وهو رأي نحاة الكوفة ، وما هو ببعيد .

وجملة «إن ربي لغفور رحيم» تعليل للأمر بالركوب المقيد بالملابسة لذكر اسم الله تعالى ، ففي التعليل بالمغفرة والرحمة رمز إلى أن الله وعده بنجاتهم ، وذلك من غفرانه ورحمته . وأكد بـ (إنّ) ولام الابتداء تحقيقاً لأتباعه بأن الله رحمهم بالإنجاء من الفرق .

﴿ وَهِيَ تَجْرِي بِهِمْ فِي مَوْجٍ كَالْجِبَالِ ﴾

جملة معترضة دعا إلى اعتراضها هنا ذكر (مَجْرَاهَا) إتماماً للفائدة وصفا لعظم اليوم وعجيب صنع الله تعالى في تيسير نجاتهم .
وقدم المسند إليه على الخبر الفعلي لتقوي الحكم وتحقيقه .

وعدل عن الفعل الماضي إلى المضارع لاستحضار الحالة مثل قوله تعالى «والله الذي أرسل الرياح فتثير سحابا» .

والموج : ما يرتفع من الماء على سطحه عند اضطرابه ، وتشبيهه بالجبال في ضخامته . وذلك إما لكثرة الرياح التي تعلو الماء وإما لدفع دقات الماء

الواردة من السيول والتقاء الأودية الماء السابق لها ، فإن حادث الطوفان ما كان إلاّ عن مثل زلازل تفجرت بها مياه الأرض وأمطار جمّة تلتقي سيولها مع مياه العيون فتختلط وتجتمع وتصب في الماء الذي كان قبلها حتى عم الماء جميع الأرض التي أراد الله إغراق أهلها ، كما سيأتي .

﴿ وَنَادَىٰ نُوحٌ ابْنَهُ وَكَانَ فِي مَعْزِلٍ يَبْنِي أَرْكَبًا مَّعَنَا وَلَا تَكُن مَعَ الْكَافِرِينَ قَالَ سَأُوِي إِلَىٰ جَبَلٍ يَعْصِمُنِي مِنَ الْمَاءِ قَالَ لَا عَصِمَ الْيَوْمَ مِنْ أَمْرِ اللَّهِ إِلَّا مَنْ رَحِمَ وَحَالَ بَيْنَهُمَا الْمَوْجُ فَكَانَ مِنَ الْمُغْرَقِينَ ﴾

عطفت جملة «ونادى» على أعلق الجمل بها اتصالاً وهي «وقال اركبوا فيها» لأن نداءه ابنه كان قبل جريان السفينة في موج كالجبال ، إذ يتعذر إيقافها بعد جريها لأن الراكبين كلهم كانوا مستقرين في جوف السفينة .

وابن نوح هذا هو ابن رابع في أبنائه من زوج ثانية لنوح كان اسمها (وآلة) غرقت ، وأنها المذكورة في آخر سورة التحريم . قيل كان اسم ابنه (ياماً) وقيل اسمه (كنعان) وهو غير كنعان بن حام جد الكنعانيين . وقد أهملت التوراة الموجودة الآن ذكر هذا الابن وقضية غرقه وهل كان ذا زوجة أو كان عزباً .

وجملة «وكان في معزل» حال من «ابنه» . والمعزل : مكان العزلة أي الانفراد ، أي في معزل عن المؤمنين إما لأنه كان لم يؤمن بنوح — عليه السلام — فلم يصدق بوقوع الطوفان ، وإما لأنه ارتد . فأنكر وقوع الطوفان فكفر بذلك لتكذيبه الرسول .

وجملة « يابني اركب معنا » بيان لجملة « نادى » وهي إرشاد له ورفق به .
 وأما جملة « ولاتكن مع الكافرين » فهي معطوفة على جملة « اركب معنا » لإعلامه
 بأن إعراضه عن الركوب يجعله في صف الكفار إذ لا يكون إعراضه عن
 الركوب إلا أثرا لتكذيبه بوقوع الطوفان . فقول نوح - عليه السلام - له
 « اركب معنا » كناية عن دعوته إلى الإيمان بطريقة العرض والتحذير . وقد
 زاد ابنه دلالة على عدم تصديقه بالطوفان قوله متهمكما « سآوي إلى جبل
 يعصمني من الماء » .

و (بني) تصغير (ابن) مضافا إلى ياء المتكلم . وتصغيره هنا تصغير شفقة
 بحيث يجعل كالصغير في كونه محل الرحمة والشفقة . فأصله بُنْيُو ، لأن أصل
 ابن بَنُو ، فلما حذفوا منه الواو لثقلها في آخر كلمة ثلاثية نقص عن ثلاثة
 أحرف فموضوه همزة وصل في أوله ، ومهما عادت له الواو المحذوفة لزوال
 داعي الحذف طرحت همزة الوصل ، ثم لما أريد إضافة المصغر إلى ياء المتكلم
 لزم كسر الواو ليصير بُنْيُوِي ، فلما وقعت الواو بين عدوتيهما الياءين قلبت ياء
 وأدغمت في ياء التصغير فصار بُنْيِي يباءين في آخره أولاهما مشددة ، ولما
 كان المنادى المضاف إلى ياء المتكلم يجوز حذف ياء المتكلم منه وإبقاء
 الكسرة صار « بُنْيِي » - بكسر الياء مشددة - في قراءة الجمهور . وقرأه عاصم
 « بني » بفتح ياء المتكلم المضاف إليها لأنها يجوز فتحها في النداء ، أصله
 يَا بُنْيِي يباءين أولاهما مكسورة مشددة وهي ياء التصغير مع لام الكلمة التي
 أصلها الواو ثم اتصلت بها ياء المتكلم وحذفت الياء الأصلية .

وفصلت جملة « قال سآوي » وجملة « قال لا عاصم » لوقوعهما في
 سياق المحاورة .

وقوله « سآوي إلى جبل » قد كان قبل أن يبلغ الماء أعالي الجبال .
 و (آوي) : أنزل ، ومصدره : الأوي - بضم الهمزة وكسر الواو وتشديد الياء - .

وجملة « يعصمني من الماء » إمّا صفة لـ (جبل) أي جبل عال ، وإمّا استيناف بياني ، لأنّه استشعر أن نوحا - عليه السّلام - يسأل لماذا يأوي إلى جبل إذ ابنه قد ممعه حين ينذر الناس بطوفان عظيم فظن الابن أن أرفع الجبال لا يبلّغه الماء ، وأنّ أباه ما أراد إلا بلوغ الماء إلى غالب المرتفعات دون الجبال الشامخات .

ولذلك أجابه نوح - عليه السّلام - بأنّه « لا عاصم اليوم من أمر الله » ، أي مأموره وهو الطوفان « إلاّ منّ رحم » .

واستثناء « منّ رحم » من مفعول يتضمّنه (عاصم) إذ العاصم يقتضي معصوما وهو المستثنى منه . وأراد بـ « من رحم » من قدّر الله له النجاة من الغرق برحمته . وهذا التقدير مظهره الوحي بصنع الفلك والإرشاد إلى كيفية ركوبه .

والموج : اسم جمع مَوْجَة ، وهي : مقادير من ماء البحر أو النهر تتصاعد على سطح الماء من اضطراب الماء بسبب شدة رياح ، أو تزايد مياه تنصبّ فيه ويقال : مَاجَ البحر إذا اضطرب ماؤه . وقالوا : مَاجَ القوم ، تشبيها لاختلاط الناس واضطرابهم باضطراب البحر .

وحيلولة الموج بينهما في آخر المحاوراة يشير إلى سرعة فيضان الماء في حين المحاولة .

وأفاد قوله « فكان من المغرقين » أنه غرق وغرق معه من توعّده بالغرق ، فهو إيجاز بديع .

﴿ وَقِيلَ يَا أَرْضُ ابْلَعِي مَاءَكَ وَيَسْمَاءُ أَقْلَعِي وَغِيضَ الْمَاءِ
وَقُضِيَ الْأَمْرُ وَاسْتَوَتْ عَلَى الْجُودِيِّ وَقِيلَ بُعْدًا لِلْقَوْمِ الظَّالِمِينَ ﴾

لما أفاد قوله « فكان من المغرقين » وقوع الغرق الموعود به على وجه الإيجاز كما علمت انتقل الكلام إلى انتهاء الطوفان .

وبناء فعل (قيل) للمفعول هنا اختصار لظهور فاعل القول . لأن مثله لا يصدر إلا من الله . والقول هنا أمر التكوين . ون خطاب الأرض والسماء بطريقة النداء وبالأمر استعارة لتعلق أمر التكوين بكيفيات أفعال في ذاتيهما وانفعاليهما بذلك كما يخاطب العاقل بعمل يعمل فيقبله امتثالا وخشية . فالاستعارة هنا في حرف النداء وهي تبعية .

والبلع حقيقة اجتياز الطعام والشراب إلى الحلق بدون استقرار في الفم . وهو هنا استعارة لإدخال الشيء في باطن شيء بسرعة ، ومعنى : بلع الأرض ماءها دخولها في باطنها بسرعة كسرعة ازدياد البالع بحيث لم يكن جفاف الأرض بحرارة شمس أو رياح بل كان بعمل أرضي عاجل . وقد يكون ذلك بإحداث الله زلازل ونحيفا انشقت به طبقة الأرض في مواضع كثيرة حتى غارت المياه التي كانت على سطح الأرض .

وإضافة (الماء) إلى (الأرض) لأدنى ملازمة لكونه على وجهها .

وإقلاع السماء مستعار لكف نزول المطر منها لأنه إذا كف نزول المطر لم يخلف الماء الذي غار في الأرض ، ولذلك قدم الأمر بالبلع لأنه السبب الأعظم لغيض الماء .

وفي قران الأرض والسماء محسن الطباق ، وفي مقابلة (ابلي) بـ (أقلي) محسن الجنس .

و « غيظ الماء » مغن عن التعرض إلى كون السماء أقلمت والأرض بلمت ، وبني فعل « غيظ الماء » للنائب لمثل ما بني فعل (وقيل) باعتبار سبب الغيظ ، أو لأنه لا فاعل له حقيقة لأن حصوله حصول مسبب عن سبب والغيبض : نزوبه في الأرض . والمراد : الماء الذي نشأ بالطوفان زائداً على بحار الأرض وأوديتها . وقضاء الأمر : إتمامه . وبناء الفعل للنائب للعلم بأن فاعله ليس غير الله تعالى .

والاستواء : الاستقرار .

والجودي : اسم جبل بين العراق وأرمينا ، يقال له اليوم (أرارات) . وحكمة لإرسائها على جبل أن جانب الجبل أمكن لاستقرار السفينة عند نزول الرّاكبين لأنها تخف عند ما ينزل معظمهم فإذا مالت استندت إلى جانب الجبل . و « بعداً » مصدر (بعد) على مثال كرم وفرح ، منصوب على المفعولية المطلقة . وهو نائب عن الفعل كما هو الاستعمال في مقام الدعاء ونحوه ، كالمدح والذم مثل : تباً له ، وسحقاً ، وسقياً ، ورعياً ، وشكراً . والبعد كناية عن التحقير بلازم كراهية الشيء ، فلذلك يقال : بعد أو نحوه لمن فقيد ، إذا كان مكروهاً كما هنا . ويقال نفسي البعد للمرغوب فيه وإن كان قد بعد ، فيقال للميت العزيز كما قال مالك بن الرّيب :

يقولون لا تبعدوهم يدفنوني . وأين مكان البعد إلا مكانياً
وقالت فاطمة بنت الأحجم :

إخوتي لا تبعدوا أبداً وبلى والله قد بعدوا
والأكثر أن يقال (بعد) بكسر العين في البعد المجازي بمعنى الهلاك والموت ، و(بعد) المضموم العين في البعد الحقيقي .

والقوم الظالمون هم الذين كفروا فغرقوا . والقائل (بعدا) قد يكون من قول الله جرياً على طريقة قوله « وقيل يا أرض ابلعي ماطك » ، ويجوز أن يقوله

المؤمنون تحقيراً للكفار وتشفيًا منهم واستراحة ، فبنيّ فعل (وقيل) إلى المجهول لعدم الحاجة إلى معرفة قائله .

قال في الكشف بعد أن ذكر نكتنا ممّا أتينا على أكثره « ولما ذكرنا من المعاني والنكت استفصح علماء البيان هذه الآية ورقصوا لها رؤوسهم لا لتجانس الكلمتين (ابلعي) و(أقلمي) وإن كان لا يخلّي الكلام من حسن فهو كغير الملتفت إليه بلزاء تلك المحاسن التي هي اللب وما عداها قشور » ١٥.

وقد تصدّى السكاكي في المفتاح في بحث البلاغة والفصاحة لبيان بعض خصائص البلاغة في هذه الآية ، تفتية على كلام الكشف فيما نرى فقال :

« والنظر في هذه الآية من أربع جهات ، من جهة علم البيان ، ومن جهة علم المعاني ... (1) ومن جهة الفصاحة المعنوية ومن جهة الفصاحة اللفظية . أما النظر فيها من جهة علم البيان ... فنقول : إنه عزّ وجلّ لما أراد أن يبين معنى أردنا أن نردّ ما انفجر من الأرض إلى بطنها .. وأن نقطع طوفان السماء .. وأن نفيض الماء .. وأن نقضي أمر نوح - عليه السلام - وهو إنجاز ما كنّا وعدنا من إغراق قومه .. وأن نسوي السفينة على الجوديّ .. وأبقينا الظلمة غرقى بُنيّ الكلام على تشبيه المراد بالمأمور ... وتشبيه تكوين المراد بالأمر .. وأن السماوات والأرض ... تابعة لإرادته ... كأنها عقلاء مميّزون ... ثم بنى على تشبيهه هذا نظّم الكلام فقال جلّ وعلا « قيل » على سبيل المجاز عن الإرادة الواقع بسببها قول القائل ، وجعل قرينة المجاز الخطاب للجماد ... فقال : « يا أرض - يا سماء » ... ثم استعار لغور الماء في الأرض البلع .. للشبه بينهما وهو الذهاب إلى مقر خفي ، ثم استعار الماء للغذاء استعارة بالكناية تشبيهها له بالغذاء لتقوي الأرض بالماء في الإنابة ... تقوي الآكل بالطعام ، وجعل قرينة الاستعارة لفظة (ابلعي) ... ثم أمر على

(1) النكت مواضع كلام اختصرناه .

سبيل الاستعارة للشبه المقدم ذكره ، ونخاطب في الأمر ترشيحا لاستعارة النداء ،
ثم قال (ماءك) بإضافة الماء إلى الأرض على سبيل المجاز تشبيها لاتصال الماء
بالأرض باتصال المالك بالمالك واختار ضمير الخطاب لأجل الترشيح .
ثم اختار لاحتباس المطر الإقلاع الذي هو ترك الفاعل للفعل للشبه بينهما
في عدم ما كان ، ثم أمر على سبيل الاستعارة ونخاطب في الأمر قائلا « أقلمي »
لمثل ما تقدم في « ابلي » ، ثم قال « وغيض الماء وقضي الأمر واستوت على
الجودي » . « وقيل بعدا » فلم يصرح بمن غاض الماء ، ولا بمن قضى الأمر
وسوى السفينة وقال « بعدا » ، كما لم يصرح بقائل (يا أرض) و (يا سماء)
في صدر الآية ، سلوكا في كل واحد من ذلك لسبيل الكناية أن تلك الأمور
العظام لا تتأني إلا من ذي قدرة لا يُكنته قهار لا يغالب ، فلا مجال لذهاب
الوهم إلى أن يكون غيره بجلت عظمته قائلا (يا أرض) و (يا سماء) ، ولا غائضا
ما غاض ، ولا قاضيا مثل ذلك الأمر الهائل ، أو أن تكون تسوية السفينة
وإقرارها بتسوية غيره وإقراره .

« ثم نختم الكلام بالتعريض تنبيها لسلكي مسلكهم في تكذيب الرسل ظلما
لأنفسهم لا غير نختم إظهار لمكان السخط ولجهة استحقاقهم إياه وأن قيامة
الطوفان وتلك الصورة الهائلة إنما كانت لظلمهم .

« وأما النظر فيها من حيث علم المعاني ، وهو النظر في إفادة كل كلمة
فيها ، وجهة كل تقديم وتأخير فيما بين جملها ، لذلك أنه اختير (يا) دون
سائر أخواتها لكونها أكثر في الاستعمال وأنها دالة على بعد المنادى الذي
يستدعيه مقام إظهار العظمة .. وهو تبعيد المنادى المؤذن بالتهاون به ...

« واختير (ابلي) على ابتلي لكونه أخصر ، ولمجيء حظّ التجانس بينه
وبين (أقلمي) أوفر . وقيل (ماءك) بالإفراد دون الجمع لما كان في الجمع
من صورة الاستكثار المتأني عنها مقام إظهار الكبرياء والجبروت .. وإنما لم
يقُل (ابلي) بدون المفعول أن لا يستلزم تركه ما ليس بمراد من تعميم الابتلاع

للجبال والتلال والبحار وساكنات الماء بأسرهنّ نظرا إلى مقام ولأرود امر الذي هو مقام عظمة وكبرياء .

« ثم إذ بيّن المراد اختصر الكلام مع (أقلمي) احترازا عن الحشو المستغنى عنه ، وهو الوجه في أن لم يقل : قيل يا أرض ابلي ماءك فبلعت ، ويا سماء أقلمي فأقلمت .. وكذا الأمر دون أن يقال : أمر نوح — عليه السلام — وهو لإنجاز ما كان الله وعد نوحا — عليه السلام — من إهلاك قومه لقصد الاختصار والاستغناء بحرف التعريف عن ذلك .

« ثم قيل « بعداً للقوم الظالمين » دون أن يقال : ليعبد القوم ، طلبا للتأكيد مع الاختصار وهو نزول « بعداً » منزلة ليعبدوا بعدا ، مع فائدة أخرى وهي استعمال اللام مع (بعدا) الدال على معنى أن البعد يحقّ لهم :

« ثم أطلق الظلم ليتناول كل نوع حتى يدخل فيه ظلمهم أنفسهم لزيادة التنبيه على فظاعة سوء اختيارهم في تكذيب الرسل .

« وأما من حيث النظر إلى ترتيب الجمل ، فذلك أنه قد قدّم النداء على الأمر ، فقيل « يا أرض ابلي ويا سماء أقلمي » دون أن يقال : ابلي يا أرض وأقلمي يا سماء ، جريا على مقتضى اللازم فيمن كان مأمورا حقيقة من تقديم التنبيه ليتمكن الأمر الوارد عقبيه في نفس المنادى قصداً بذلك لمعنى الترشيح .

« ثم قدّم أمر الأرض على أمر السماء وابتدئ به لابتداء الطوفان منها ، ونزولها لذلك في القصة منزلة الأصل ، والأصل بالتقديم أولى ، ثم أتبعها قوله « وغيض الماء » لاتصاله بغیضة الماء وأخذه بحجزتها ؛ ألا ترى أصل الكلام : قيل يا أرض ابلي ماءك فبلعت ماءها ويا سماء أقلمي عن إرسال الماء فأقلمت عن إرساله ، وغيض الماء النازل من السماء فغاض ، ثم أتبعه ما هو المقصود من القصة وهو قوله تعالى « وقضي الأمر » أي أنجز الموعود .. ثم أتبعه حديث السفينة وهو قوله « واستوت على الجودي » ، ثم ختمت القصة بما ختمت به .

« وأما النظر فيها من جانب الفصاحة المعنوية فهي كما ترى نظمٌ للمعاني لطيفٌ وتأديةٌ لها ملخصةٌ مبيتةٌ ، لا تعقيد يعثر الفكر في طلب المراد . ولا التواء يشيك الطريق إلى المرتاد ، بل إذا جربت نفسك عند استماعها وجدت ألفاظها تسابق معانيها ومعانيها تسابق ألفاظها .

« وأما النظر فيها من جانب الفصاحة اللفظية فألفاظها على ما ترى عربية مرتعلة جارية على قوانين اللغة ، سليمة عن التناثر ، بعيدة عن البشاعة ، عذبة على العذبات ، سلسة على الأسلات .. » . هذه نهاية كلام المفتاح .

﴿ وَنَادَى نُوحٌ رَبَّهُ فَقَالَ رَبِّ إِنَّ أَبْنِيَ مِنْ أَهْلِي وَإِنَّ وَعْدَكَ الْحَقُّ وَأَنْتَ أَحْكَمُ الْحَكَمِينَ قَالَ يَنْوَحُ إِنَّهُ لَيْسَ مِنْ أَهْلِكَ إِنَّهُ عَمَلٌ غَيْرُ صَالِحٍ فَلَا تَسْأَلَنِّ مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ إِنِّي أَعِظُكَ أَنْ تَكُونَ مِنَ الْجَاهِلِينَ قَالَ رَبِّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ أَنْ أَسْأَلَكَ مَا لَيْسَ لِي بِهِ عِلْمٌ وَإِلَّا تَغْفِرْ لِي وَتَرْحَمْنِي أَكُنْ مِنَ الْخَسِرِينَ ﴾

موقع الآية يقتضي أن نداء نوح — عليه السلام — هذا كان بعد استواء السفينة على الجودي نداءً دعاه اليه داعي الشفقة فأراد به نفع ابنه في الآخرة بعد اليأس من نجاته في الدنيا ، لأن الله أعلمه أنه لا نجاة إلا للذين يركبون السفينة ، ولأن نوحا — عليه السلام — لما دعا ابنه الى ركوب السفينة فأبى وجرت السفينة قد علم أنه لا وسيلة الى نجاته فكيف يسألها من الله فتعين أنه سأل له المغفرة ويدل لذلك قوله تعالى « فلا تسألني ما ليس لك به علم » كما سيأتي . ويجوز أن يكون دعاء نوح — عليه السلام — هذا وقع قبل غرق الناس ، أي نادى ربه أن ينجي ابنه من الغرق .

ويجوز أن يكون بعد غرق من غرقوا ، أي نادى ربه أن يغفر لابنه وأن لا يعامله معاملة الكافرين في الآخرة .

والنداء هنا نداء دعاء فكأنه قيل : ودعا نوح ربه ، لأن الدعاء يصدّر بالنداء غالبا ، والتعبير عن الجلالة بوصف الربّ مضافا الى نوح - عليه السلام - تشریف لنوح وإيماء الى رافة الله به وأن نهيه الوارد بعده نهى عتاب .

وجملة « فقال ربّ إنّ ابني من أهلي » بيان للنداء ، ومقتضى الظاهر أن لا تعطف بفاء التفریع كما لم يعطف البيان في قوله تعالى « إذ نادى ربه نداء خفياً قال ربّ إنّي وهن العظم مني » ، ونحو ذلك هنا . ووجه في الكشف اقترانه بالفاء بأنّ فعل (نادى) مستعمل في إرادة النداء ، أي مثل فعل (قسمتم) في قوله تعالى « يأيها الذين آمنوا إذا قمتم الى الصلاة فاغسلوا وجوهكم » الآية ، يريد أن ذلك إخراج للكلام على خلاف مقتضى الظاهر فإنّ وجود الفاء في الجملة التي هي بيان للنداء قرينة على أن فعل (نادى) مستعار لمعنى إرادة النداء ، أي أراد نداء ربه فأعقب إرادته بإصدار النداء ، وهذا إشارة الى أنه أراد النداء فتردّد في الإقدام عليه لما علم من قوله تعالى « إلا من سبق عليه القول منهم » فلم يطل تردّده لما غلبته الشفقة على ابنه فأقدم على نداء ربه ، ولذلك قدم الاعتذار بقوله « إنّ ابني من أهلي » . فقوله « إنّ ابني من أهلي » خبر مستعمل في الاعتذار والتمهيد لأنّه يريد أن يسأل سؤالا لا يدري قبوله ولكنّه اقتحمه لأن المسؤول له من أهله فله عذر الشفقة عليه . وتأکید الخبر بـ (إنّ) للاهتمام به .

وكذلك جملة « وإنّ وعدك الحق » خبر مستعمل في لازم الفائدة . وهو أنّه يعلم أن وعد الله حق .

والمراد بالوعد ما في قوله تعالى « إلا من سبق عليه القول منهم ولا تخاطبني في الذين ظلموا إنهم مغرقون » إذ أفاد ذلك أن بعض أهله قد سبق

من الله تقدير بأنه لا يركب السفينة . وهذا الموصول متعين لكونه صادقا على ابنه إذ ليس غيره من أهله طلب منه ركوب السفينة وأبى ، وأن من سبق علم الله بأنه لا يركب السفينة من الناس فهو ظالم ، أي كافر ، وأنه مغرق ، فكان عدم ركوبه السفينة وغرقه أماراة أنه كافر . فالمعنى : أن نوحا - عليه السلام - لا يجهل أن ابنه كافر ، ولذلك فسؤال المغفرة له عن علم بأنه كافر ، ولكنه يطمع لعل الله أن يعفو عنه لأجل قرابته به ، فسؤاله له المغفرة بمنزلة الشفاعة له عند الله تعالى ، وذلك أخذ بأقصى دواعي الشفقة والرحمة بابنه .

وقرينة ذلك كله قوله « وأنت أحكم الحاكمين » المفيد أنه لا راد لما محكم به وقضاه ، وأنه لا دالة عليه لأحد من خلقه ، ولكنه مقام تضرع وسؤال ما ليس بمحال .

وقد كان نوح - عليه السلام - غير منهي عن ذلك ، ولم يكن تقرر في شرعه العلم بعدم المغفرة للكافرين ، فكان حال نوح - عليه السلام - كحال النبي - صلى الله عليه وسلم - حين قال لأبي طالب « لا تستغفرن لك ما لم أنه عنك » قبل أن ينزل قوله تعالى « ما كان للنبي والذين آمنوا أن يستغفروا للمشركين » الآية .

والاقتصار على هذه الجمل الثلاث في مقام الدعاء تعريض بالمطلوب لأنه لم يذكره ، وذلك ضرب من ضروب التأدب والتردد في الإقدام على المسؤول استغناء بعلم المسؤول كآته يقول : أسألك أم أترك ، كقول أمية بن أبي الصلت :

أأذكر حاجتي أم قد كفاني حياؤك أن شيمتك الحياء

ومعنى « أحكم الحاكمين » أشدهم حكما . واسم التفضيل يتعلق بماهية الفعل ، فيفيد أن حكمه لا يجور وأنه لا يبطله أحد .

ومعنى قوله تعالى « إنه ليس من أهلك » نفى أن يكون من أهل دينه واعتقاده ، فليس ذلك إبطالا لقول نوح - عليه السلام - « إن ابني من أهلي » ولكنه إعلام بأن قرابة الدين بالنسبة لأهل الإيمان هي القرابة ، وهذا المعنى شائع في الاستعمال .

قال النابغة يخاطب عيينة بن حصن :

إذا حاولت في أمد فجورا فإنني لست منك ولست مني

وقال تعالى « ويحلفون بالله إنهم لمنكم وما هم منكم ولكنهم قوم يفرقون » .

وتأكيد الخبر لتحقيقه لغرابته .

وجملة « إنه عمل غير صالح » تعليل لمضمون جملة « إنه ليس من أهلك » ف (إن) فيه لمجرد الاهتمام .

و (عَمَلٌ) في قراءة الجمهور - بفتح الميم وتنوين اللام - مصدر أخبر به للمبالغة ويرفع (غير) على أنه صفة (عمل) . وقرأه الكسائي ، ويعقوب (عَمِلَ) - بكسر الميم - بصيغة الماضي وينصب (غير) على المفعولية لفعل (عمل) . ومعنى العمل غير الصالح الكفر ، وأطلق على الكفر (عمل) لأنه عمل القلب ، ولأنه يظهر أثره في عمل صاحبه كامتناع ابن نوح من الركوب الدال على تكذيبه بوعيد الطوفان .

وتفرع على ذلك نهيه أن يسأل ما ليس له به علم نهى عتاب ، لأنه لما قيل له « إنه ليس من أهلك » بسبب تعليله بأنه عمل غير صالح ، سقط ما مهد به لإجابة سؤاله ، فكان حقيقاً بأن لا يسأله وأن يتدبر ما أراد أن يسأله من الله

وقرأه نافع ، وابن عامر ، وأبو جعفر « فلا تسألني » - بتشديد النون - وهي نون التوكيد الخفيفة ونون الوقاية أدغمنا . وأثبت ياء المتكلم من عدا ابن كثير من هؤلاء . أما ابن كثير فقرأ « فلا تسألن » - بنون مشددة مفتوحة - . وقرأه أبو عمرو ، وعاصم ، وحميز ، والكسائي ، ويعقوب ، وخلف « فلا

تسألن» -- سيكون اللام وكسر النون مخففة -- على أنه غير مؤكد بنون التوكيد ومعدى الى ياء المتكلم .

وأكثرهم حذف الياء في حالة الوصل . وأثبتها في الوصل ورش عن نافع وأبو عمرو .

ثم إن كان نوح - عليه السلام - لم يسبق له وحي من الله بأن الله لا يغفر للمشركين في الآخرة كان نهيهم عن أن يسأل ما ليس له به علم ، نهي تنزيه لأمثاله لأن درجة النبوة تقتضي أن لا يقام على سؤال ربه سؤالاً لا يعلم إجابته . وهذا كقوله تعالى « ولا تنفع الشفاعة عنده إلا لمن أذن له » وقوله « لا يتكلمون إلا من أذن له الرحمن وقال صوابا » ، وإن كان قد أوحى اليه بذلك من قبل ، كما دل عليه قوله « وإنّ وعادك الحق » . وكان سؤاله المغفرة لابنه طلباً تخصيصه من العموم . وكان نهيهم نهي لئلا يفتن من ربه بجواز ذلك .

وكان قوله « ما ليس لك به علم » محتملاً لظاهره ، ومحتملاً لأن يكون كناية عن العلم بضده ، أي فلا تسألني ما علمت أنه لا يقع .

ثم إن كان قول نوح - عليه السلام - « إنّ ابني من أهلي » الى آخره تعريضاً بالمسؤول كان النهي في قوله « فلا تسألني ما ليس لك به علم » نهياً عن الإلحاح أو العود إلى سؤاله ؛ وإن كان قول نوح - عليه السلام - مجرد تمهيداً للسؤال لاختبار حال إقبال الله على سؤاله كان قوله تعالى « فلا تسألني » نهياً عن الإفضاء بالسؤال الذي مهّد له بكلامه . والمقصود من النهي تنزيهه عن تعريض سؤاله للرد .

وعلى كل الوجه فقولهُ « إني أعظك أن تكون من الجاهلين » موعظة على ترك الثبّت قبل الإقدام .

والجهل فيه ضد العلم ، وهو المناسب لمقابلته بقوله « ما ليس لك به علم » .

فأجاب نوح - عليه السلام - كلام ربه بما يدل على التوصل مما سأل فاستعاذ أن يسأل ما ليس له به علم ، فإن كان نوح - عليه السلام - أراد بكلامه الأول التعريض بالسؤال فهو أمر قد وقع فلاستعاذة تتعلق بتبعة ذلك أو بالعود إلى مثله في المستقبل ؛ وإن كان إنما أراد التمهيد للسؤال فلاستعاذة ظاهرة ، أي الانكشاف عن الإفضاء بالسؤال .

وقوله « وإلا تغفر لي وترحمني أكن من الخاسرين » طلب المغفرة ابتداء لأن التخلية مقدمة على التحلية ثم أعقبها بطالب الرحمة لأنه إذا كان بمحل الرضى من الله كان أهلا للرحمة .

وقد سلك المفسرون في تفسيرهم هذه الآيات مسلك كون سؤال نوح - عليه السلام - سؤالا لإنجاء ابنه من الغرق فاعترضتهم سبيل وعرة متناثية ، ولقوا عناء في الاتصال بينها ، والآية بمعزل عنها ، ولعلنا سلطنا الجادة في تفسيرها .

﴿ قِيلَ يٰنُوحُ اهْبِطْ بِسَلَامٍ مِّنَّا وَبَرَكَاتٍ عَلَيْكَ وَعَلَىٰ أُمَمٍ مِّمَّنْ مَعَكَ وَأُمَمٌ سَنُمَتِّعُهُمْ ثُمَّ يَمَسُّهُمْ مِّنَّا عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴾

فصلت الجملة ولم تعطف لوقوعها في سياق المحاورة بين نوح - عليه السلام - وربّه ، فإن نوحا - عليه السلام - لما أجاب بقوله « ربّ إني أعوذ بك أن أسألك ما ليس لي به علم » إلى آخره مخاطبه ربه إتماما للمحاورة بما يسكن مجاشه .

وكان مقتضى الظاهر أن يقول : قال يا نوح اهبط ، ولكنه عدل عنه إلى بناء الفعل للنائب ليجيء على وتيرة حكاية أجزاء القصة المتقدمة من قوله « وقيل يا أرض ابلعي ... وقيل بعدا للقوم الظالمين » فحصل بذلك البناء قضاء حق الإشارة إلى جزء القصة ، كما حصل بالفصل قضاء حق الإشارة إلى أن ذلك القول جزء المحاورة .

ونداء نوح — عليه السلام — للتنويه به بين الملائكة .

والهبوط : النزول . وتقدم في قوله « اهبطوا مصرا » في سورة البقرة .
والمراد : النزول من السفينة لأنها كانت أعلى من الأرض .

والسلام : التحية ، وهو مما يخاطب بها عند الوداع أيضا ، يقولون :
اذهب بسلام ، ومنه قول لبيد :

إلى الحول ثم اسلم السلام عليكما

ونخطابه بالسلام حيث شد إيماء إلى أنه كان في ضيافة الله تعالى لأنه
كان كافلا له النجاة ، كما قال تعالى « وحملناه على ذات ألواح ودُسر
تجري بأعيننا » .

وأصل السلام السلامة ، فاستعمل عند اللقاء إيدانا بتأمين المرء ملاقيه
وأنه لا يضر له سوءا ، ثم شاع فصار قولاً عند اللقاء للإكرام . وبذلك نهى
النبي — صلى الله عليه وسلم — الذين قالوا : السلام على الله ، فقوله هنا « اهبط
بسلام » نظير قوله « ادخلوها بسلام آمنين » فإن السلام ظاهر في التحية لتقييده
بـ (آمنين) . ولو كان السلام مرادا به السلامة لكان التقييد بـ (آمنين) توكيدا وهو
خلاف الأصل .

و (منا) تأكيد لتوجيه السلام إليه لأن (من) ابتدائية ، فالمعنى : بسلام
ناشئ من عندنا ، كقوله « سلام قولاً من رب رحيم » . وذلك كثير في كلامهم .
وهذا التأكيد يراد به زيادة الصلة والإكرام فهو أشد مبالغة من الذي لا تذكر
معناه (من) .

والباء للمصاحبة ، أي اهبط مصحوبا بسلام منا . ومصاحبة السلام الذي
هو التحية مصاحبة مجازية .

والبركات : الخيرات النامية ، واحداً منها بركة ، وهي من كلمات التحية مستعملة في الدعاء .

ولما كان الداعون بلفظ التحية إنما يسألون الله بدعاء بعضهم لبعض فصدور هذا الدعاء من لدنه قائم مقام إجابة الدعاء فهو إفاضة بركات على نوح - عليه السلام - ومن معه ، فحصل بذلك تكميلهم وتأمينهم والإنعام عليهم .

و (عليك) يتعلق (بسلام) و (بركات) وكذلك « وعلى أمم ممن معك » .

والأمم : جمع أمة . والأمة : الجماعة الكثيرة من الناس التي يجمعها نسب إلى جد واحد . يقال : أمة العرب ، أو لغة مثل أمة الترك ، أو موطن مثل أمة أمريكا ، أو دين مثل الأمة الإسلامية ، ف (أمم) دال على عدد كثير من الأمم يكون بعد نوح - عليه السلام - . وليس الذين ركبوا في السفينة أمما لقلّة عددهم لقوله « وما آمن معه إلا قليل » . وتنكير (أمم) لأنه لم يقصد به التعميم تمهيدا لقوله « وأمم ستمتعهم » .

و (مِن) في « ممّن معك » ابتدائية ، و (مّن) الموصولة صادقة على الذين ركبوا مع نوح - عليه السلام - في السفينة . ومنهم أبناء الثلاثة . فالكلام بشارة لنوح - عليه السلام - ومن معه بأن الله يجعل منهم أمما كثيرة يكونون محلّ كرامته وبركاته . وفيه إيذان بأن يجعل منهم أمما بخلاف ذلك ، ولذلك عطف على هذه الجملة قوله « وأمم ستمتعهم ثم يمشهم منا عذاب ألين » .

وهذا النظم يقتضي أن الله بدأ نوحا بالسلام والبركات وشرك معه فيهما أمما ناشئين ممن هم معه ، وفيهم الناشئون من نوح - عليه السلام - لأن في جملة من معه أبناء الثلاثة الذين انحصر فيهم نسله من بعده . فتعين أن الذين معه يشملهم السلام والبركات بادئ بدء قبل نسلهم إذ عُنُون عنهم بوصف معية نوح - عليه السلام - تنبيها على سبب كرامتهم . وإذا كان التنويه بالناشئين

عنهم إيماء إلى أن اختصاصهم بالكرامة لأجل كونهم ناشئين عن فئة مكرمة بمصاحبة نوح - عليه السلام ، فحصل تنويه نوح - عليه السلام - وصحبته ونسلهم بطريق إيجاز بديع .

وجملة « وأمم سمنتهم » إلخ ، عطف على جملة « اهبط بسلام منا » إلى آخرها ، وهي استئناف بياني لأنها تبين لما أفاده التنكير في قوله « وعلى أمم ممن معك » من الاجترار عن أمم آخرين . وهذه الواو تسمى استئنافية وأصلها الواو العاطفة وبعضهم يرجعها إلى الواو الزائدة ، ويجوز أن تكون الواو للتقسيم ، والمقصود : تحذير قوم نوح من اتباع سبيل الذين أغرقوا ، والمقصود من حكاية ذلك في القرآن التعريض بالمشركين من العرب فإنهم من ذرية نوح ولم يتبعوا سبيل جدّهم ، فأشعروا بأنهم من الأمم التي أنبأ الله نوحاً بأنه سيمتعم ثم يمسه عذاب أليم . ونظير هذا قوله تعالى « ذرية من حملنا مع نوح إنه كان عبداً شكوراً » أي وكان المتحدث عنهم غير شاكرين للنعمة .

وإطلاق المس على الإصابة القوية تقدّم عند قوله تعالى « وإن يمسسك الله بضرٍ فلا كاشف له إلاّ هو » في الأنعام .

وذكر « منّا » مع « يمسهم » لمقابلة قوله في ضدّه « بسلام منا » ليعلموا أنّ ما يصيب الأمة من الأحوال الزائدة على المعتاد في الخير والشر هو إعلام من الله بالرضى أو الغضب لئلا يحسبوا ذلك من سنة ترتب المسببات العادية على أسبابها ، إذ من جق الناس أن يتبصروا في الحوادث ويتوسّموا في جريان أحوالهم على مراد الله تعالى منهم ويعلموا أن الله يخاطبهم بدلالة الكائنات عند انقطاع خطابه إليهم على السنة الرسل ، فإنّ الرسل يبينون لهم طرق الدلالة ويكلون إليهم النظر في وضع المدلولات عند دلالاتها . ومثاله ما هنا فقد بيّن لهم على لسان نوح - عليه السلام - أنه يتمتع أمّا ثم يمسه عذاب أليم بما يصنعون .

﴿ تِلْكَ مِنْ أَنْبَاءِ الْغَيْبِ نُوحِيهَا إِلَيْكَ مَا كُنْتَ تَعْلَمُهَا أَنْتَ وَلَا قَوْمُكَ مِنْ قَبْلِ هَذَا فَاصْبِرْ إِنَّ الْعَاقِبَةَ لِلْمُتَّقِينَ ﴾

استئناف أريد منه الامتنان على النبيء - صلى الله عليه وسلم - والموعظة والتسلية .

فالامتنان من قوله « ما كنت تعلمها » .

والموعظة من قوله « فاصبر » إلخ .

والتسلية من قوله « إن العاقبة للمتقين » .

والإشارة بـ (تلك) إلى ما تقدم من خبر نوح - عليه السلام - ، وتأنيث اسم الإشارة بتأويل أن المشار إليه القصة .

والأنباء : جمع نبأ ، وهو الخبر . وأنباء الغيب الأنخبار المغيبة عن الناس أو عن فريق منهم . فهذه الأنباء مغيبة بالنسبة إلى العرب كلهم لعدم علمهم بأكثر من مجملاتها ، وهي أنه قد كان في الزمن الغابر نبيء يقال له : نوح - عليه السلام - أصاب قومه طوفان ، وما عدا ذلك فهو غيب كما أشار إليه قوله « ما كنت تعلمها أنت ولا قومك من قبل هذا » ، فإنهم لم ينكروا ذلك ولم يدعوا علمه . على أن فيها ما هو غيب بالنسبة إلى جميع الأمم مثل قصة ابن نوح الرابع وعصيانه أباه وإصابته بالغرق ، ومثل كلام الرب مع نوح - عليه السلام - عند هبوطه من السفينة ، ومثل سخرية قومه به وهو يصنع الفلك ، وما دار بين نوح - عليه السلام - وقومه من المحاورة ، فإن ذلك كله مما لم يذكر في كتب أهل الكتاب .

وجمل « من أنباء الغيب - ونوحياها - وما كنت تعلمها » أخبار عن اسم الإشارة ، أو بعضها خبر وبعضها حال . وضمير (أنت) تصريح بالضمير المستتر في قوله « تعلمها » لتصحيح العطف عليه .

وعطف « ولا قومك » من الترقى ، لأن في قومه من نحالط أهل الكتاب ومن كان يقرأ ويكتب ولا يعلم أحد منهم كثيراً مما أوحى إليه من هذه القصة .

والإشارة بقوله « من قبل هذا » إما إلى القرآن ، وإما إلى الوقت باعتبار ما في هذه القصة من الزيادة على ما ذكر في أمثالها مما تقدم نزوله عليها ، وإما إلى (تلك) بتأويل النبأ ، فيكون التذكير بعد التأنيث شبيهاً بالالتفات .

ووجه تفريع أمر الرسول بالصبر على هذه القصة أن فيها قياس حاله مع قومه على حال نوح - عليه السلام - مع قومه ، فكما صبر نوح - عليه السلام - فكانت العاقبة له كذلك تكون العاقبة لك على قومك . ونجبر نوح - عليه السلام - مستفاد مما حكى من مقاومة قومه ومن ثباته على دعوتهم ، لأن ذلك الثبات مع تلك المقاومة من مسمى الصبر .

وجملة « إن العاقبة للمتقين » علة للصبر بالمأمور به ، أي اصبر لأن داعي الصبر قائم وهو أن العاقبة الحسنة تكون للمتقين . فستكون لك وللمؤمنين معك . والعاقبة : الحالة التي تعقب حالة أخرى . وقد شاعت عند الإطلاق في حالة الخير كقوله « والعاقبة للتقوى » .

والتعريف في « العاقبة » للجنس .

واللام في (للمتقين) للاختصاص والملك ، فيقتضي ملك المتقين لجنس العاقبة الحسنة ، فهي ثابتة لهم لا تفوتهم وهي متفية عن أضدادهم .

﴿ وَإِلَىٰ عَادِ أَخَاهُمْ هُودًا قَالَ يَبْقَوْمِ اعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِنِّ إِلَهٍ غَيْرُهُ إِنِّي أَنْتُمْ إِلَا مُفْتَرُونَ يَبْقَوْمِ لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْرًا إِنِّي أَجْرِي إِلَّا عَلَى الَّذِي فَطَرَنِي أَفَلَا تَعْقِلُونَ وَيَبْقَوْمِ اسْتَغْفِرُوا رَبَّكُمْ ثُمَّ تُوبُوا إِلَيْهِ يُرْسِلِ السَّمَاءَ عَلَيْكُمْ مِدْرَارًا وَيَزِدْكُمْ قُوَّةً إِلَىٰ قُوَّتِكُمْ وَلَا تَتَوَلَّوْا مُجْرِمِينَ ﴾

عطف على « ولقد أرسلنا نوحا إلى قومه » ، فعطف « وإلى عاد » على « إلى قومه » . وعطف « أخاهم » على « نوحا » . والتقدير : وأرسلنا إلى عاد أخاهم هودا . وهو من العطف على معمولي عامل واحد .

وتقديم المجرور للتنبيه على أن العطف من عطف المفردات لا من عطف الجمل لأن الجار لا بد له من متعلق ، وقضاء لحق الإيجاز ليحضر ذكر عاد مرتين بلفظه ثم بضميره .

ووصف (هود) بأنه أخو عاد لأنه كان من نبيهم كما يقال : يا أخا العرب ، أي يا عربي .

وتقديم ذكر عاد وهود في سورة الأعراف .

وجملة « قال » مبنية للجملة المقدرة وهي « أرسلنا » .

ووجه التصريح بفعل القول لأن فعل (أرسلنا) محذوف ، فلو بين بجملة « يا قوم اعبدوا » كما بين في قوله « ولقد أرسلنا نوحا إلى قومه إني لكم نذير مبين » لكان نيبانا لمعاوم وهو غير جلي .

وافتح دعوته بنداء قومه لامتراء أدماعهم إشارة إلى أهمية ما سيلقي إليهم .

وجملة « ما لكم من إله غيره » حال من ضمير (اعبدوا) أو من اسم الجلالة . والإتيان بالخال لاستقصاء إبطال شركهم بأنهم أشركوا غيره في عبادته في حال أنهم لا إله لهم غيره ، أو في حال أنه لا إله لهم غيره . وذلك تشنيع للشرك .

وجملة « إن أنتم إلا مفترون » توبيخ وإنكار . فهي بيان لجملة « ما لكم من إله غيره » ، أي ما أنتم إلا كاذبون في ادعاء إلهية غير الله تعالى .

وجملة « يا قوم لا أسألكم عليه أجرا » إن كان قالها مع الجملة التي قبلها فإعادة النداء في أثناء الكلام تكرير للأهمية يقصد به تهويل الأمر واسترعاء السمع اهتماما بما يستمعونه . والنداء هو الرابط بين الجملتين ؛ وإن كانت مقولة في وقت غير الذي قيت فيه الجملة الأولى ، فكونها ابتداء كلام ظاهر .

وتقدم تفسير « لا أسألكم عليه أجرا » في قصة نوح - عليه السلام - ، أي لا أسألكم أجرا على ما قلته لكم .

والتعبير بالموصول « الذي فطرني » دون الاسم العلم لزيادة تحقيق أنه لا يسألهم على الإرشاد أجرا بأنه يعلم أن الذي خلقه يسوق إليه رزقه ، لأن إظهار المتكلم علمه بالأسباب يكسب كلامه على المسببات قوة وتحقيقا .

ولذلك عطف على ذلك قوله « أفلا تعقلون » بفاء التفريع عاطفة استفهاما إنكاريا عن عدم تعقلهم ، أي تأملهم في دلالة محاله على صدقه فيما يبلغ ونصحه لهم فيما يأمرهم . والعقل : العلم .

وعطف جملة « ويا قوم » مثل نظيرها في قصة نوح - عليه السلام - آتفا .

والاستغفار : طلب المغفرة للذنوب ، أي طلب عدم المؤاخذه بما مضى منهم من الشرك ، وهو هنا مكنى به عن ترك عقيدة الشرك لأن استغفار الله يستلزم الاعتراف

بوجوده ويستلزم اعتراف المستغفر بذنب في جنبه ولم يكن لهم ذنب قبل مجيء هود - عليه السلام - إليهم غير ذنب الإشراك إذ لم يكن له شرع من قبل. وأما ذنب الإشراك فهو متقرر من الشرائع السابقة جميعها فكان معلوما بالضرورة فكان الأمر بالاستغفار جامعا لجميع هذه المعاني تصريحاً وتكنية .

والتوبة : الإقلاع عن الذنب في المستقبل والندم على ما سلف منه . وفي ماهية التوبة العزم على عدم العود إلى الذنب فيؤول إلى الأمر بالدوام على التوحيد ونفي الإشراك .

و (ثم) للترتيب الرتبي ، لأن الدوام على الإقلاع أهم من طلب العفو عما سلف.

و « يرسل السماء عليكم » جواب الأمر من (استغفروا) .

والإرسال : بعث من مكان بعيد فأطلق الإرسال على نزول المطر لأنه حاصل بتقدير الله فشبه بإرسال شيء من مكان المرسل إلى المبعوث إليه .

والسماء من أسماء المطر تسمية للشيء باسم مصدره . وفي الحديث « نَحَطَبْنَا رَسُولَ اللَّهِ - صلى الله عليه وسلم - على أثر سماء » .

و (مداراً) حال من السماء صيغة مبالغة من الدور وهو الصب ، أي غزيراً . جعل جزاءهم على الاستغفار والتوبة لإمدادهم بالمطر لأن ذلك من أعظم النعم عليهم في الدنيا إذ كانت عاد أهل زرع وكروم فكانوا بحاجة إلى الماء ، وكانوا يجعلون السداد لخزن الماء . والأظهر أن الله أمسك عنهم المطر سنين فتناقص نسلهم ورزقهم جزاء على الشرك بعد أن أرسل إليهم هودا - عليه السلام - ؛ فيكون قوله « يرسل السماء » وعداً وتنبها على غضب الله عليهم ، وقد كانت ديارهم من حضرموت إلى الأحقاف مدناً وحللاً وقباباً .

وكانوا أيضاً معجبين بقوة أمتهم وقالوا « من أشد منا قوة » فلذلك جعل الله لهم جزاء على ترك الشرك زيادةً قوتهم بكثرة العدد وصحة الأجسام وسعة

الأرزاق ، لأن كل ذلك قوة للأمة يجعلها في غنى عن الأمم الأخرى وقادرة على حفظ استقلالها ويجعل أمما كثيرة تحتاج إليها .

و « إلى قوتكم » متعلق بـ (يزدكم) . وإنما عدّي بـ (إلى) لتضمينه معنى يَضُمُّ . وهذا وعد لهم بصلاح الحال في الدنيا — رضي الله عنهم — .

وعطف عليه « ولا تتولوا مجرمين » تحذيرا من الرجوع إلى الشرك .

والتولّي : الانصراف . وهو هنا مجاز عن الإعراض .

و (مجرمين) حال من ضمير (تتولوا) أي متصفين بالإجرام ، وهو الإعراض عن قبول أمر الله تعالى .

﴿ قَالُوا يَهُودُ مَا جِئْتَنَا بِبَيِّنَةٍ وَمَا نَحْنُ بِتَارِكِي آلِهَتِنَا عَنْ قَوْلِكَ وَمَا نَحْنُ لَكَ بِمُؤْمِنِينَ إِنْ نَقُولُ إِلَّا أَعْتَرَاكَ بَعْضُ آلِهَتِنَا بِسُوءٍ ﴾

محاورة منهم لهود — عليه السلام — بجواب عن دعوته ، ولذلك جردت الجملة عن العاطف .

وافتح كلامهم بالنداء يشير إلى الاهتمام بما سيقولونه ، وأنه جدير بأن يستنبه له لأنهم نزلوه منزلة البعيد لغفلته فنادوه ، فهو مستعمل في معناه الكنائي أيضا . وقد يكون مرادا منه مع ذلك توبيخه ولومه فيكون كناية ثانية ، أو استعمال النداء في حقيقته ومجازه .

وقولهم « ما جئنا ببينة » بهتان لأنه أتاهم بمعجزات لقوله تعالى « وتلك عاد جحدوا بآيات ربهم » وإن كان القرآن لم يذكر آية معينة لهود — عليه

السلام - . ولعل آيته أنه وعدمهم عند بعثته بوفرة الأرزاق والأولاد واطراد الخصب وفرة مطردة لا تنالهم في خلالها نكبة ولا مصيبة بحيث كانت خارقة لعادة النعمة في الأمم ، كما يشير إليه قوله تعالى « وقالوا من أشد منا قوة » .

وفي الحديث الصحيح أن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - قال : « ما من الأنبياء نبيء إلا أُوتِي من الآيات ما مثله آمن عليه البشر » الحديث .

ولنما أرادوا أن البيّنات التي جاءهم بها هود - عليه السلام - لم تكن طبقا لمقترحاتهم . وجعلوا ذلك علة لتصميمهم على عبادة آلهم فقالوا « وما نحن بتاركي آلهمنا عن قولك » . ولم يجعلوا « وما نحن بتاركي » مفرعا على قولهم « ما جئنا بينة » .

و (عن) في « عن قولك » للمجازة ، أي لا نتركها تركا صادرا عن قولك ، كقوله « وما فعلته عن أمري » . والمعنى على أن يكون كلامه علة لتركهم آلهم .

وجملة « إن نقول إلاّ اعتراك بعض آلهمنا بسوء » استئناف بياني لأنّ قولهم « وما نحن لك بمؤمنين » من شأنه أن يثير للسامع ومن معه في أنفسهم أن يقولوا إن لم تؤمنوا بما جاء به أنه من عند الله فماذا تعدّون دعوته فيكم ، أي نقول إنك ممسوس من بعض آلهمنا ، وجعلوا ذلك من فعل بعض الآلهة تهديدا للناس بأنه لو تصدّى له جميع الآلهة لدكوه دكّا .

والإعتراء : التزول والإصابة . والباء للملابسة ، أي أصابك بسوء . ولا شك أنهم يعنون أن آلهم أصابته بمسّ من قبّل أن يقوم بدعوة رفض عبادتها لسبب آخر ، وهو كلام غير جار على انتظام الحجّة ، لأنه كلام ملفّق من نوع ما يصدر عن السفسطينيين ، فجعلوه مجنونا وجعلوا سبب مجنونه مسّا من آلهم ، ولم يتفطنوا إلى دخل كلامهم وهو أن الآلهة كيف تكون سببا في إثارة ثائر عليها .

والقول مستعمل في المقول اللساني ، وهو يقتضي اعتقادهم ما يقولونه .

﴿ قَالَ إِنِّي أَشْهَدُ اللَّهَ وَأَشْهَدُوا أَنِّي بَرِيءٌ مِّمَّا تُشْرِكُونَ
مِنْ دُونِهِ فَكِدُونِي جَمِيعًا ثُمَّ لَا تُنْظِرُونَ إِنِّي تَوَكَّلْتُ عَلَى
اللَّهِ رَبِّي وَرَبِّكُمْ مَا مِنْ دَابَّةٍ إِلَّا هُوَ آخِذٌ بِنَاصِيَتِهَا إِنَّ رَبِّي
عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ﴾

لما جاءوا في كلامهم برفض ما دعاهم إليه وبجحد آياته وبتصميمهم على ملازمة عبادة أصنامهم وبالتنويه بتصرف آلهتهم أجابهم هود - عليه السلام - بأنه يشهد الله عليهم أنه أبلغهم وأتهم كابرًا ووجهوا آياته .

وجملة « أشهد الله » إنشاء لإشهاد الله بصيغة الإنخبار لأن كل إنشاء لا يظهر أثره في الخلق من شأنه أن يقع بصيغة الخبر لما في الخبر من قصد لإعلام السامع بما يضمرة المتكلم ، ولذلك كان معنى صيغ العقود إنشاءً بلفظ الخبر . ثم حملهم شهادة له بأنه بريء من شركائهم مبادرة بإنكار المنكر وإن كان ذلك قد أتوا به استطراداً ، فلذلك كان تعريضه لإبطاله كالاغتراض بين جملة « إني أشهد الله » وجملة « فإن تولوا » بناء على أن جملة « فإن تولوا » إلى آخرها من كلام هود - عليه السلام - ، وسيأتي . ومعنى إشهاده فيراد من شركائهم تحقيق ذلك وأنه لا يتردد على أمر جازم قد أوجبه المشهود عليه على نفسه . وأتى في إشهادهم بصيغة الأمر لأنه أراد مزاجاً إنشاء الإشهاد دون راحة معنى الإنخبار .

و (ما) في قوله « مما تشركون » موصولة . والعائد محذوف . والتقدير : مما يشركونه .

وما صدق الموصول الأصنام ، كما دل عليه ضمير الجمع المؤكد في

قوله « فكيديوني جميعا » . ولما كانت البراءة من الشركاء تقتضي اعتقاد عجزها عن إلحاق إضرار به فرع على البراءة جملة « فكيديوني جميعا » . وجعل الخطاب لقومه لئلا يكون خطابه لما لا يعقل ولا يسمع ، فأمر قومه بأن يكيدوه . وأدخل في ضمير الكائدين أصنامهم مجازاة لاعتقادهم واستقصاء لتعجيزهم ، أي أنتم وأصنامكم ، كما دل عليه التفریع على البراءة من أصنامهم .

والأمر بـ (كيديوني) مستعمل في الإباحة كناية عن التعجيز بالنسبة للأصنام وبالنسبة لقومه ، كقوله تعالى « فإن كان لكم كيد فكيدون » . وهذا إبطال لقولهم « إن نقول إلا اعتراك بعض آلہتنا بسوء » .

و(ثم) للتراخي الربوي؛ تحدّاهم بأن يكيدوه ثم ارتقى في رتبة التعجيز والاحتقار فنهاهم عن التأخير بكيدهم إياه ، وذلك نهاية الاستخفاف بأصنامهم وبهم وكناية عن كونهم لا يصلون إلى ذلك .

وجملة « إني توكلت » تعليل لمضمون « فكيديوني » وهو التعجيز والاحتقار . يعني : أنه واثق بعجزهم عن كيدته لأنه متوكل على الله . فهذا معنى ديني قديم . وأُجري على اسم الجلالة صفة الربوبية استدلالاً على صحة التوكل عليه في دفع ضررهم عنه ، لأنه مالکهم جميعاً يدفع ظلم بعضهم بعضاً .

وجملة « ما من دابة إلاّ » هو آخذ بناصيتها « في محل صفة لاسم الجلالة ، أو حال منه ، والغرض منها مثل الغرض من صفة الربوبية .

والآخذ : الإمساك .

والناصية : ما انسدل على الجبهة من شعر الرأس . والآخذ بالناصية هنا تمثيل للتمكن ، تشبيهاً بهيئة إمساك الإنسان من ناصيته حيث يكون رأسه بيد آخذه فلا يستطيع انقلاباً . وإنما كان تمثيلاً لأن دواب كثيرة لا نواصي لها فلا يلتزم الأخذ بالناصية مع عموم « ما من دابة » ، ولكنه لما صار مثلاً

صار بمنزلة : ما من دابة إلا هو متصرف فيها . ومن بديع هذا المثل أنه أشد اختصاصا بالتنوع المقصود من بين عموم الدواب ، وهو نوع الإنسان . والمقصود من ذلك أنه المالك القاهر لجميع ما يدب على الأرض ، فكونه مالكا لكل يقتضي أن لا يفوته أحد منهم ، وكونه قاهرا لهم يقتضي أن لا يعجزه أحد منهم .

وجملة « إن ربّي على صراط مستقيم » تعليل لجملة « إني توكلت على الله » ، أي توكلت عليه لأنه أهل لتوكلي عليه ، لأنه متصف بإجراء أفعاله على طريق العدل والتأييد لرسله .

و (على) للاستعلاء المجازي ، مثل « أولئك على هدى من ربهم » مستعارة للتمكن المعنوي ، وهو الاتصاف الراسخ الذي لا يتغير .

والصراط المستقيم مستعار للفعل الجاري على مقتضى العدل والحكمة لأن العدل يشبه بالاستقامة والسواء . قال تعالى « فاتبعني أهدك صراطا سويا » . فلا جرم لا يُسلم المتوكل عليه للظالمين .

﴿ فَإِنْ تَوَلَّوْا فَقَدْ أَبْلَغْتُكُمْ مَا أُرْسِلْتُ بِهِ إِلَيْكُمْ وَيَسْتَخْلِفُ رَبِّي قَوْمًا غَيْرَكُمْ وَلَا تَضُرُّونَهُ شَيْئًا إِنَّ رَبِّي عَلَى كُلِّ شَيْءٍ حَفِيزٌ ﴾

تفريع على جملة « إني أشهد الله » . وما بينهما اعتراض أوجبه قصد المبادرة بإبطال باطلهم لأن مضمون هذه الجملة تفصيل لمضمون جملة « إني أشهد الله » بناء على أن هذا من كلام هود - عليه السلام - .

وعلى هذا الوجه يكون أصل (تولوا) تتولوا فحذفت إحدى التاءين اختصارا ، فهو مضارع ، وهو خطاب هود - عليه السلام - لقومه ، وهو ظاهر لإجراء الضمائر على وتيرة واحدة .

ويجوز أن تكون فعلا ماضيا ، والواو لأهل مكة فيكون كالاعتراض في أجزاء القصة لقصد العبرة بمتزلة الاعتراض الواقع في قصة نوح — عليه السلام — بقوله « أم يقولون افتراه قل إن افتريته » الآية . مخاطب الله نبيه — صلى الله عليه وسلم — وأمره بأن يقول لهم « قد أبلغتكم » . والفاء الأولى لتفريع الاعتبار على الموعظة وتكون جملة « فقد أبلغتكم » من كلام النبي — صلى الله عليه وسلم — مقول قول مأمور به محذوف يدل عليه السياق . والتقدير : فقل قد أبلغتكم . وهذا الأسلوب من قبيل الكلام الموجه المحتمل معينين غير متخالفين ، وهو من بديع أماليب الإعجاز ، ولأجله جاء فعل (تولوا) بقاء واحدة بخلاف ما في قوله « وإن تتولوا يستبدل قوما غيركم » .

والتولي : الإعراض . وقد تقدم في قوله تعالى « ومن تولي فما أرسلناك عليهم حفیظا » ، في سورة النساء .

وجعل جواب شرط التولي قوله « فقد أبلغتكم » مع أن الإبلان سابق على التولي المجعول شرطا لأن المقصود بهذا الجواب هو لازم ذلك الإبلان ، وهو انتفاء تبعة توليهم عنه وبراءته من جرمهم لأنه أدنى ما وجب عليه من الإبلان ، فإن كان من كلام هود — عليه السلام — ف « ما أرسلت به » هو ما تقدم ، وإن كان من كلام النبي — صلى الله عليه وسلم — فما أرسل به هو الموعظة بقصة قوم هود — عليه السلام — .

وعلى كلا الوجهين فهو كناية عن الإنذار بتبعة التولي عليهم ونزول العقاب بهم ، ولذلك عطف « ويستخلف ربي قوما غيركم » أي يزيلكم ويخلفكم بقوم آخرين لا يتولون عن رسولهم ، وهذا كقوله تعالى « وإن تتولوا يستبدل قوما غيركم ثم لا يكونوا أمثالكم » .

وارتفاع (يستخلف) في قراءة الكافة لأنه معطوف على الجواب مجاز فيه الرفع والجزم . وإنما كان الرفع هنا أرجح لإعطاء الفعل حكم الكلام

المستأنف ليكون مقصودا بذاته لا تبعاً للجواب ، فبذلك يكون مقصودا به إخبارهم لإذارهم بالاستئصال .

وكذلك جملة « ولا تضرونه شيئا » والمراد لا تضرون الله بتوليكم شيئا .
و « شيئا » مصدر مؤكد لفعل « تضرونه » المنفي .

وتنكيره للتقليل كما هو شأن تنكير لفظ الشيء غالبا . والمقصود من التأكيد التنصيص على العموم بنفي الضر لأنه نكرة في حيز النفي ، أي فالله يلحق بكم الاستئصال ، وهو أعظم الضر ، ولا تضرونه أقل ضرر ، فلإن المعروف في المقارعات والخصومات أن الغالب المضرّ بعدوه لا يخلو من أن يلحقه بعض الضر من جراء المقارعة والمحاربة .

وجملة « إن ربّي على كل شيء حفيظ » تعابيل لجملة « ولا تضرونه شيئا » فموقع (إن) فيها موقع فاء التفرع .

والحفيظ : أصله مبالغة الحافظ ، وهو الذي يضع المحفوظ في حيث لا يناله أحد غير محافظه ، وهو هنا كناية عن القدرة والقهر .

﴿ وَلَمَّا جَاءَ أَمْرُنَا نَجَّيْنَا هُودًا وَالَّذِينَ ءَامَنُوا مَعَهُ بِرَحْمَةٍ
مِّنَّا وَنَجَّيْنَاهُمْ مِّنْ عَذَابٍ غَلِيظٍ ﴾

استعمال الماضي في قوله « جاء أمرنا » بمعنى اقتراب المجيء لأن الإنجاء كان قبل حلول العذاب .

والأمر أطلق على أثر الأمر ، وهو ما أمر الله به أمر تكوين ، أي لما اقترب مجيء أثر أمرنا ، وهو العذاب ، أي الريح العظيم .

ومتعلق (نجينا) الأول محذوف ، أي من العذاب الدال عليه قوله « ولما جاء أمرنا » . وكيفية إنجاء هود - عليه السلام - ومن معه تقدم ذكرها في تفسير سورة الأعراف .

والباء في « برحمة منا » لادبيية ، فكانت رحمة الله بهم سببا في نجاتهم . والمراد بالرحمة فضل الله عليهم لأنه لو لم يرحمهم لشلهم الاتصال فكان نقمة للكافرين وبكوى للمؤمنين .

وجملة « ونجيناهم من عذاب غليظ » معطوفة على جملة « ولما جاء أمرنا » . والتقدير وأيضا نجيناهم من عذاب شديد وهو الإنجاء من عذاب الآخرة وهو العذاب الغليظ . ففي هذا منة ثانية على إنجاء ثان ، أي نجيناهم من عذاب الدنيا برحمة منا ونجيناهم من عذاب غليظ في الآخرة ، ولذلك عطف فعل (نجيناهم) على (نجينا) ، وهذان الإنجاءان يقابلان جمع العذابين لعاد في قوله « وأتبعوا في هذه الدنيا لعنة ويوم القيامة » . وقد ذكر هنا متعلق الإنجاء وحذف السبب عكس ما في الجملة الأولى لظهور أن الإنجاء من عذاب الآخرة كان بسبب الإيمان وطاعة الله كما دل عليه مقابلته بقوله « وتلك عاد جحدوا بآيات ربهم وعصوا رسله » .

والغليظ حقيقته : الخشن ضد الرقيق ، وهو مستعار للشديد . واستعمل الماضي في « ونجيناهم » في معنى المستقبل لتحقيق الوعد بوقوعه .

﴿ وَتِلْكَ عَادٌ جَحَدُوا بِآيَاتِ رَبِّهِمْ وَعَصَوْا رُسُلَهُ وَاتَّبَعُوا أَمْرَ كُلِّ جَبَّارٍ عَنِيدٍ وَأَتَّبَعُوا فِي هَذِهِ الدُّنْيَا لَعْنَةَ وَيَوْمِ الْقِيَمَةِ إِلَّا إِنَّ عَادًا كَفَرُوا رَبَّهُمْ إِلَّا بَعْدًا لَّعَادِ قَوْمِ هُودٍ ﴾

الإشارة بـ (تلك) إلى حاضر في الذهن بسبب ما أجري عليه من الحديث حتى صار كأنه حاضر في الحس والمشاهدة . كقوله تعالى « تلك القرى نقص

عليك من أنبائها» وكقوله «أولئك على هدى من ربهم»، وهو أيضا مثله في أن الإتيان به عقب الأنخبار الماضية عن المشار إليهم للتنبيه على أنهم جديرون بما يأتي بعد اسم الإشارة من الخبر لأجل تلك الأوصاف المتقدمة .

وتأنيث اسم الإشارة بتأويل الأمة .

و (عاد) بيان من اسم الإشارة .

وجملة «جحدوا» خبر عن اسم الإشارة . وهو وما بعده تمهيد للمعطوف وهو «وأتبعوا في هذه الدنيا لعنة» لزيادة تسجيل التمهيد بالأجرام السابقة ، وهو الذي اقتضاه اسم الإشارة كما تقدم ، لأن جميع ذلك من أسباب جمع العذابين لهم .

والجحد : الإنكار الشديد ، مثل إنكار الواقعات والمشاهدات . وهذا يدل على أن هودا أتاهم بآيات فأنكروا دلالتها . وعدي (جحدوا) بالباء مع أنه متعد بنفسه لتأكيد التعدية ، أو لتضمينه معنى كفروا فيكون بمنزلة ما لو قيل : جحدوا آيات ربهم وكفروا بها ، كقوله «وجحدوا بها واستيقنتها أنفسهم» .

وجمع الرسل في قوله «وعصوا رُسُلَه» وإتباعا عصوا رسولا واحداً ، وهو هود - عليه السلام - لأن المراد ذكر أجرامهم فناسب أن يناط الجرم بعصيان جنس الرسل لأن تكذيبهم هودا لم يكن خاصا بشخصه لأنهم قالوا له «وما نحن بتاركي آلهتنا عن قولك»، فكل رسول جاء بأمر ترك عبادة الأصنام فهم مكذبون به . ومثله قوله تعالى «كذبت عاد المرسلين» .

ومعنى اتباع الأمر : طاعة ما يأمرهم به ، فالاتباع تمثيل للعمل بما يملى على المتبع ، لأن الأمر يقبه الهادي للمائر في الطريق ، والممثل يشبه المتبع للمائر .

والجبار : المتكبر . والعنيد : مبالغته في المعاندة . يقال : عَنَدَ - مَثَلث النون - إذا طغى ، ومن كان خلقه التجبر ، والعنود لا يأمر بخير ولا يدعو إلاّ إلى باطل ، فدلّ اتّباعهم أمر الجبابرة المعاندين على أنّهم أطاعوا دعاة الكفر والضلال والظلم .

و (كل) من صيغ العموم ، فلان أريد كلّ جبار عنيد من قومهم فالعموم حقيقي ، وإنّ أريد جنس الجبابرة فـ(كلّ) مستعملة في الكثرة كقول النابغة :
بها كلّ ذيّال وخنساء ترعوي

ومنه قوله تعالى «يأتوك رجالا وعلى كلّ ضامر» في سورة الحج .

واتّباع اللعنة لآثام مستعار لإصابتها لآثام إصابة عاجلة دون تأخير كما يتبع الماشي بمن يلحقه . ومما يزيد هذه الاستعارة حسنا ما فيها من المشاكلة ومن مماثلة العقاب للجرم لأنّهم اتّبعوا الملعونين فأُتبعوا باللعنة .

وبني فعل (أتبعوا) للمجهول إذ لا غرض في بيان الفاعل ، ولم يسند الفعل إلى اللعنة مع استيفائه ذلك على وجه المجاز ليدل على أنّ اتّباعها لهم كان بأمر فاعل للإشعار بأنّها تبعتهم عقابا من الله لا مجرد مصادفة .

واللعنة : الطرد بإهانة وتحقير .

وقرن الدنيا باسم الإشارة لقصد تهوين أمرها بالنسبة إلى لعنة الآخرة ، كما في قول قيس بن الخطيم :

متى يأت هذا الموت لا يلف حاجة لنفسي إلاّ قد قضيت قضاءها
أوما إلى أنّه لا يكثرث بالموت ولا يهابه .

وجملة «ألاّ إنّ عادّا كفروا ربّهم» مستأنفة ابتدائية افتتحت بحرف التنبيه ليتهويل الخبر ومؤكدة بحرف (إنّ) لإفادة التعليل بجملة «وأُتبعوا في هذه الدنيا لعنة ويوم القيامة» تعريضا بالمشرّكين ليعتبروا بما أصاب عادّا .

وَعِدِّيَّ « كَفَرُوا رَبَّهُمْ » بدون حرف الجر لتضمينه معنى عَصَوْا في مقابلة (وَاتَّبَعُوا أَمْرَ كُلِّ جَبَّارٍ عَنِيدٍ) ، أو لأن المراد تقدير مضاف ، أي نعمة ربهم لأن مادة الكفر لا تتعدى إلى الذات وإنما تتعدى إلى أمر معنوي .

وجملة « أَلَا بَعْدًا لِعَادٍ » ابتدائية لإنشاء ذمّ لهم . وتقدّم الكلام على (بعداً) عند قوله في قصة نوح - عليه السلام - « وَقِيلَ بَعْدًا لِّلْقَوْمِ الظَّالِمِينَ » .

و « قوم هود » بيان لـ (عاد) أو وصف لـ (عاد) باعتبار ما في لفظ (قوم) من معنى الوصفية . وفائدة ذكره الإيماء إلى أن له أثراً في الذمّ بإعراضهم عن طاعة رسولهم ، فيكون تعريضاً بالمشرّكين من العرب ، وليس ذكره للاحتراز عن عاد أخرى وهم إرم كما جوزّه صاحب الكشاف لأنّه لا يعرف في العرب عاد غير قوم هود وهم إرم ، قال تعالى « أَلَمْ تَرَ كَيْفَ فَعَلَ رَبُّكَ بِعَادٍ إِرَمَ ذَاتِ الْعِمَادِ » .

﴿ وَإِلَىٰ ثَمُودَ أَخَاهُمْ صَالِحًا قَالَ يَاقَوْمِ اعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُم مِّنْ إِلَهِ غَيْرُهُ هُوَ أَنشَأَكُم مِّنَ الْأَرْضِ وَاسْتَعْمَرَكُمْ فِيهَا فَاسْتَغْفِرُوهُ ثُمَّ تَوَبُّوا إِلَيْهِ إِنَّ رَبِّي قَرِيبٌ مُّجِيبٌ ﴾

قوله تعالى « وَإِلَى ثَمُودَ أَخَاهُمْ صَالِحًا » - إلى قوله - غيره « الكلام فيه كالذي في قوله « وَإِلَى عَادَ أَخَاهُمْ هودا » الخ .

وذكر ثمود وصالِح - عليه السلام - تقدّم في سورة الأعراف .

وتمود اسم جدّ سميت به القبيلة ، فلذلك منع من الصرف بتأويل القبيلة .

وجملة « هُوَ أَنشَأَكُم مِنَ الْأَرْضِ » في موضع التعليل للأمر بعبادة الله ونفي إلهية غيره ، وكأنهم كانوا مثل مشركي قريش لا يدعون لأصنامهم خلقاً ولا رزقاً ، فلذلك كانت الحجّة عليهم ناهضة واضحة .

والإنشاء : الإيجاد والإحداث ، وتقدم في قوله تعالى : « وأنشأنا من بعدهم قرنا آخرين » في الأنعام .

وجعل الخبرين عن الضمير فعلين دون : هو منشئكم ومستعمركم لإفادة القصر ، أي لم ينشئكم من الأرض إلا هو ولم يستعمركم فيها غيره .

والإنشاء من الأرض خلق آدم من الأرض لأن إنشاء إنشاء لنسله ، وإنما ذكر تعلق خلقهم بالأرض لأنهم كانوا أهل غرس وزرع ، كما قال في سورة الشعراء « أتتركون فيما هنا آمنين في جنات وعيون وزروع ونخل طلعها هضيم » ولأنهم كانوا ينحتون من جبال الأرض بيوتا وبينون في الأرض قصورا ، كما قال في الآية الأخرى « وبوأكم في الأرض تتخذون من سهولها قصورا وتنحتون الجبال بيوتا » ، فكانت لهم منافع من الأرض تناسب نعمة إنشائهم من الأرض فلأجل منافعهم في الأرض قيدت نعمة الخلق بأنها من الأرض التي أنشئوا منها ، ولذلك عطف عليه « واستعمركم فيها » .

والاستعمار : الإعمار ، أي جعلكم عامرينها ، فالسّين والتاء للمبالغة كالتي في استبقي واستفاق . ومعنى الإعمار أنهم جعلوا الأرض عامرة بالبناء والغرس والزرع لأن ذلك يعدّ تعميرا للأرض حتى سمي الحرث عِمارة لأن المقصود منه عمّر الأرض .

وفرع على التذكير بهذه انعم أمرهم باستغفاره والتوبة إليه ، أي طلب مغفرة أجرامهم ، والإقلاع عما لا يرضاه من الشرك والفساد . ومن تفنّن الأسلوب أن جعلت هذه النعم علة لأمرهم بعبادة الله وحده بطريق جملة التعليل ، وجعلت علة أيضا للأمر بالاستغفار والتوبة بطريق التفريع .

وعطف الأمر بالتوبة بحرف التراخي للوجه المتقدم في قوله « وبأقوام استغفروا ربكم ثم توبوا إليه » في الآية المتقدمة .

وجملة « إن ربي قريب مجيب » استئناف بياني كأنهم استعظموا أن يكون جرمهم مما يقبل الاستغفار عنه ، فأجيبوا بأن الله قريب مجيب ، وبذلك ظهر أن الجملة ليمنت بتعليل . وحرف (إن) فيها للتأكيد تنزيلا لهم في تعظيم جرمهم منزلة من يشك في قبول استغفاره .

والقرب : هنا مستعار للرافة والإكرام ، لأن البعد يستعار للجفاء والإعراض .
قال جبير بن الأضيظ :

تباعد عني مطحل إذ دعوته أمين فزاد الله ما بيننا بعدا

فكذلك يستعار ضده لصدته . وتقدم في قوله « فإنني قريب أجيب دعوة الداعي » في سورة البقرة . والمجيب هنا : مجيب الدعاء ، وهو الاستغفار . وإجابة الدعاء : إعطاء السائل مسؤوله .

﴿ قَالُوا يَصْلِحْ قَدْ كُنْتَ فِينَا مَرْجُوًّا قَبْلَ هَذَا أَتَنْهَنَا أَنْ نَعْبُدَ مَا يَعْبُدُ آبَاؤُنَا وَإِنَّا لَفِي شَكٍّ مِّمَّا تَدْعُونَا إِلَيْهِ مُرِيبٌ ﴾

هذا جوابهم عن دعوته البليغة الوجيزة الملائى إرشاداً وهدياً . وهو جواب ملىء بالضلال والمكابرة وضعف الحجة .

وافتتاح الكلام بالنداء لقصد التوبيخ أو الملام والتوبيخ ، كما تقدم في قوله « قالوا يا هود ما جئنا ببينة » . وقرينة التوبيخ هنا أظهر ، وهي قولهم « قد كنت فينا مرجوًّا قبل هذا » فإنه تعريض بخيبة رجائهم فيه فهو تعنيف .

و (قد) لتأكيد الخبر .

وحذف متعلق (مرجوا) لدلالة فعل الرجاء على أنه ترقب الخير ، أي مرجوا للخير ، أي والآن وقع اليأس من خيرك . وهذا يفهم منه أنهم يعدّون ما دعاهم إليه شرّاً ، وإنما مخاطبوه بمثل هذا لأنه بعث فيهم وهو شاب (كذا قال البغوي في تفسير سورة الأعراف) أي كنت مرجواً لخصال السيادة وجماعة العشرة ونصرة آلهتهم .

والإشارة في « قبل هذا » الى الكلام الذي مخاطبهم به حين بعثه الله اليهم .
وجملة « أننا أن نعبد ما يعبد آباؤنا » بيان لجملة « قد كنت فينا مرجوا » باعتبار دلالتها على التعنيف ، واشتمالها على اسم الإشارة الذي تبيّنه أيضاً جملة « أننا أن نعبد ما يعبد آباؤنا » .

والاستفهام : إنكار وتوبيخ .

وعبروا عن أصنامهم بالموصول لِمَا في الصلّة من الدلالة على استحقاق تلك الأصنام أن يعبدوها في زعمهم اقتداءً بآبائهم لأنهم أسوة لهم ، وذلك ممّا يزيد الإنكار اتجاهاً في اعتقادهم .

وجملة « وإننا لفي شك » معطوفة على جملة « يا صالح قد كنت فينا مرجوا » ، فبعد أن ذكروا يأسهم من صلاح حاله ذكروا أنهم يشكون في صدق أنه مرسل إليهم وزادوا ذلك تأكيداً بحرف التأكيد . ومن محاسن النكت هنا إثبات نون (إن) مع نون ضمير الجمع لأنّ ذلك زيادة لإظهار لحرف التوكيد والإظهار ضرب من التحقيق بخلاف ما في سورة إبراهيم من قول الأمم لرسولهم « وإننا لفي شك » ممّا تدعوننا » لأنّ الحكاية فيها عن أمم مختلفة في درجات التكذيب ، ولأنّ ما في هاته الآية خطاب لواحد ، فكان (تدعوننا) بنون واحدة هي نون المتكلم ومعه غيره فلم يقع في الجملة أكثر من ثلاث نونات بخلاف ما في سورة إبراهيم لأنّ الحكاية هنالك عن جمع من الرسل في (تدعوننا) فلو جاء (إننا) لاجتمع أربع نونات .

والمریب : اسم فاعل من أراب إذا أوقع في الريب . يقال : رابه وأرابه بمعنى . ووصف الشك بذلك تأكيد كقولهم : جدّ جدّه .

﴿ قَالَ يَقَوْمِ أَرَأَيْتُمْ إِنْ كُنْتُ عَلَىٰ بَيِّنَةٍ مِّن رَّبِّي وَعَآتَنِي مِنْهُ رَحْمَةٌ فَمَنْ يُنصِرُنِي مِنَ اللَّهِ إِنْ عَصَيْتُهُ فَمَا تَزِيدُونَنِي غَيْرَ تَخْسِيرٍ ﴾

جواب عن كلامهم فلذلك لم تعطف جملة « قال » وهو الشآن في حكاية المحاورات كما تقدّم غير مرة .

وابتداء الجواب بالنداء لقصد التنبيه إلى ما سيقوله اهتماما بشأنه .

وخاطبهم بوصف القومية له للغرض الذي تقدّم في قصة نوح .

والكلام على قوله « أَرَأَيْتُمْ إِنْ كُنْتُ عَلَىٰ بَيِّنَةٍ مِّن رَّبِّي وَآتَانِي مِنْهُ رَحْمَةٌ » كالكلام على نظيرها في قصة نوح .

وإنما يتّجه هنا أن يسأل عن موجب تقديم (منه) على (رحمة) هنا وتأخير (من عنده) عن (رحمة) في قصة نوح السابقة .

فالجواب لأنّ ذلك مع ما فيه من التّفنن بعدم التّرام طريقة واحدة في إعادة الكلام المتماثل ، هو أيضا أسعد بالبيان في وضوح الدلالة ودفع اللبس . فلما كان مجرور (من) الابتدائية ظرفا وهو (عند) كان صريحا في وصف الرحمة بصفة تدلّ على الاعتناء الربّانيّ بها وبمن أوتيها . ولما كان المجرور هنا ضمير الجلالة كان الأحسن أن يقع عقب فعل (آتاني) ليكون تقييدُ الإيتاء بأنّه من الله مشير إلى إيتاء خاص ذي عناية بالمؤتى إذ لولا ذلك لكان كونه من

الله تحصيلًا لما أفيد من إسناد الإتياء إليه ، فتعيّن أن يكون المراد إتياء خاصا ، ولو أوقع (منه) عقب (رحمة) لتوهم السامع أن ذلك عوض عن الإضافة ، أي عن أن يقال : وآتاني رحمته ، كقوله « ولنجعله آية للناس ورحمة منا » أي ورحمتنا لهم ، أي لنعظمهم ونرحمهم .

وجملة « فمن ينصرني من الله » جواب الشرط وهو « إن كنت على بينة » .

والمعنى إلزام وجدل ، أي إن كنتم تنكرون نبوءتي وتوبخونني على دعوتكم فأنا مؤمن بأنني على بينة من ربي ، أفترّون أنني أعدل عن يقيني إلى شككم ، وكيف تتوقعون مني ذلك وأنتم تعلمون أن يقيني بذلك يجعلني خائفا من عذاب الله إن عصيته ولا أحد ينصرني .

والكلام على قوله « مَنْ ينصرني من الله إن عصيته » كالكلام على قوله « من ينصرني من الله إن طردتهم » في قصة نوح .

وفُرع على الاستفهام الإنكاري جملة « فما تزيدونني غير تخسير » أي إذ كان ذلك فما دعاؤكم إليّ إلاّ سعي في خسراني .

والمراد بالزيادة حدوث حال لم يكن موجودا لأنّ ذلك زيادة في أحوال الإنسان ، أي فما يحدث لي إن اتبعْتُكم وعصيتُ الله إلاّ الخسرانُ ، كقوله تعالى حكاية عن نوح - عليه السلام - « فلم يزدكم دعائي إلاّ فرارا » ، أي كنت أدعوهم وهم يسمعون فلما كرّرت دعوتهم زادوا على ما كانوا عليه فقرّوا ، وليس المعنى أنّهم كانوا يفرّون فزادوا في الفرار لأنّه لو كان كذلك لقليل هنالك : فلم يزدكم دعائي إلاّ من فرار ، وقليل هنا : فما تزيدونني إلاّ من تخسير .

والتخسير ، مصدر خسر ، إذا جعله خاسرا .

﴿ وَيَقَوْمٍ هَٰذِهِ نَاقَةُ اللَّهِ لَكُمْ ءَايَةٌ فَذُرُّوهَا تَأْكُلُ فِي أَرْضِ
 اللَّهِ وَلَا تَمَسُّوهَا بِسُوءٍ فَيَأْخُذَكُمْ عَذَابٌ قَرِيبٌ فَعَقَرُوهَا
 فَقَالَ تَمَتَّعُوا فِي دَارِكُمْ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ ذَٰلِكَ وَهَٰذَا غَيْرُ مَكْذُوبٍ ﴾

هذا جواب عن قولهم « وإننا لفي شك مما تدعوننا إليه مريب » فإناهم
 بمعجزة تزيل الشك .

وإعادة « ويا قوم » لمثل الغرض المتقدم في قوله في قصة نوح « ويا
 قوم من ينصرني من الله إن طردتهم » .

والإشارة بهذه إلى الناقة حين شاهدوا انفلاق الصخرة عنها .

وإضافة الناقة إلى اسم الجلالة لأنها خلقت بقدرة الله الخارقة للعادة .

و (آية) و(لكم) حالان من ناقة ، وتقدم نظير هذه الحال في سورة الأعراف .
 ومستجىء قصة في إعرابها عند قوله تعالى « وهذا بعلي شيخا » في هذه السورة .

وأوصاهم بتجنب الاعتداء عليها لتوقعه أنهم يتصدّون لها من تصلبهم
 في عنادهم . وقد تقدم عقرها في سورة الأعراف .

والتمتع : الانتفاع بالمتاع . وقد تقدم عند قوله تعالى « ومتاع إلى حين »
 في سورة الأعراف .

والدار : البلد ، وتقدم في قوله تعالى « فأصبحوا في دارهم جاثمين » في
 سورة الأعراف ، وذلك التأجيل استقصاء لهم في الدعوة إلى الحق .

والمكذوب : الذي يُخبر به الكاذب . يقال : كذّب الخير ، إذا اختلقه .

﴿ فَلَمَّا جَا أَمَرُنَا نَجَّيْنَا صَالِحًا وَالَّذِينَ ءَامَنُوا مَعَهُ بِرَحْمَةٍ مِنَّا
وَمِنْ خِزْيٍ يَوْمَئِذٍ إِنَّ رَبَّكَ هُوَ الْقَوِيُّ الْعَزِيزُ وَالَّذِينَ
ظَلَمُوا الصَّيْحَةَ فَأَصْبَحُوا فِي دِيارِهِمْ جَثِمِينَ كَانَ لَمْ
يَغْنُوا فِيهَا إِلَّا إِنَّ ثَمُودًا كَفَرُوا رَبَّهُمْ إِلَّا بَعْدًا لَثَمُودَ ﴾

تقدّم الكلام على نظائر بعض هذه الآية في قصة هود في سورة الأعراف .
ومتعلق (نجينا) محذوف .

وعطف «ومن خزي يومئذ» على متعلق (نجينا) المحذوف ، أي نجينا
صالحا - عليه السلام - ومن معه من عذاب الاستئصال ومن الخزي المكيف به
العذاب فإنّ العذاب يكون على كيفيات بعضها أخرى من بعض . فالمقصود
من العطف عطف منّة على منّة لا عطف إنجاء على إنجاء ، ولذلك عطف المتعلق
ولم يعطف الفعل ، كما عطف في قصة عاد «نجينا هودا والذين آمنوا معه
برحمة منا ونجيناهم من عذاب غليظ» لأنّ ذلك إنجاء من عذاب مغاير
للمعطوف عليه .

وتنوين «يومئذ» تنوين عوض عن المضاف إليه . والتقدير : يوم إذ جاء أمرنا .

والخزي : الدّلّ ، وهو ذلّ العذاب ، وتقدّم الكلام عليه قريبا .

وجملة «إنّ ربك هو القوي العزيز» معترضة .

وقد أكد الخبر بثلاث مؤكدات للاهتمام به . وعبر عن ثمود بالذين
ظلموا للإيماء بالموصول إلى علّة ترتب الحكم ، أي لظلمهم وهو ظلم الشّرك .
وفيه تعريض بمشركي أهل مكة بالتحذير من أن يصيبهم مثل ما أصاب أولئك
لأنّهم ظالمون أيضا .

والصيحة : الصاعقة أصابتهم .

ومعنى « كأن لم يغنوا فيها » كأن لم يقيموا .

وتقدم شعيب في الأعراف .

وقرأ الجمهور « ألا إن ثموداً » - بالتثنية - على اعتبار ثمود اسم جَدِّ الأمة . وقرأ حمزة ، وحفص عن عاصم ، ويعقوب ، بدون تنوين على اعتباره اسماً للأمة أو القبيلة . وهما طريقتان مشهورتان للعرب في أسماء القبائل المسماة بأسماء الأجداد الأعلين .

وتقدم الكلام على (بعداً) في قصة نوح « وقيل بعداً للقوم الظالمين » .

﴿ وَلَقَدْ جَاءَتْ رُسُلُنَا إِبْرَاهِيمَ بِالْبُشْرَى قَالُوا سَلَامًا قَالَ سَلَامٌ فَمَا لَبِثَ أَنْ جَاءَ بِعِجْلٍ حَنِيذٍ فَلَمَّا رَءَا أَيْدِيَهُمْ لَا تَصِلُ إِلَيْهِ نَكِرَهُمْ وَأَوْجَسَ مِنْهُمْ خِيفَةً قَالُوا لَا تَخَفْ إِنَّا أُرْسِلْنَا إِلَى قَوْمٍ لُوطٍ وَامْرَأَتُهُ قَائِمَةٌ فَضَحِكَتْ فَبَشَّرْنَاهَا بِإِسْحَاقَ وَمِنْ وَرَاءِ إِسْحَاقَ يَعْقُوبُ قَالَتْ يَوِيلَتِي ءَأَلِدُ وَأَنَا عَجُوزٌ وَهَذَا بَعْلى شَيْخًا إِنَّ هَذَا لَشَيْءٌ عَجِيبٌ قَالُوا أَتَعْجَبِينَ مِنْ أَمْرِ اللَّهِ رَحِمْتُ اللَّهُ وَبَرَكَتُهُ عَلَيْكُمْ أَهْلَ الْبَيْتِ إِنَّهُ حَمِيدٌ مَجِيدٌ ﴾

عطف قصة على قصة .

وتأكيد الخبر بحرف (قد) للاهتمام به كما تقدم في قوله « ولقد أرسلنا نوحاً إلى قومه » .

والغرض من هذه القصة هو الموعظة بمصير قوم لوط إذ عصوا رسول ربهم فحل بهم العذاب ولم تغن عنهم مجادلة إبراهيم . وقدّمت قصة إبراهيم لذلك وللتنويه بمقامه عند ربه على وجه الإدماج ، ولذلك غير أسلوب الحكاية في القصص التي قبلها والتي بعدها نحو « وإلى عاد » إلخ .
والرّسل : الملائكة . قال تعالى « جاعل الملائكة رسلا » .

والبشرى : اسم . للتبشير والبشارة . وتقدّم عند قوله تعالى « وبشر الذين آمنوا وعملوا الصالحات » في أول سورة البقرة . هذه البشرى هي التي في قوله « فبشرناها بإسحاق » لأنّ بشارة زوجه بابن بشارة له أيضا .

والباء في « بالبشرى » للمصاحبة لأنهم جاعوا لأجل البشرى فهي مصاحبة لهم كمصاحبة الرسالة للمرسل بها .

وجملة « قالوا سلاما » في موضع البيان لـ (لبشرى) ، لأنّ قولهم ذلك مبدأ البشرى ، وإنّ ما اعترض بينها حكاية أحوال ، وقد انتهى إليها في قوله « فبشرناها بإسحاق » إلى قوله - إنّه حميد مجيد » .

والسلام : التحية . وتقدّم في قوله « وإذا جاءك الذين يؤمنون بآياتنا فقل سلام عليكم » في سورة الأنعام .
و (سلاما) مفعول مطلق وقع بدلا من الفعل . والتقدير : سلّمنا سلاما .

و (سلام) المرفوع مصدر مرفوع على الخبر لمبتدأ محذوف ، تقديره : أمري سلام ، أي لكم ، مثل « فصبر جميل » . ورفع المصدر أبلغ من نصبه ، لأنّ الرّفْع فيه تناسي معنى الفعل فهو أدلّ على الدّوام والثّبات . ولذلك خالف بينهما للدلالة على أنّ إبراهيم - عليه السلام - ردّ السلام بعبارة أحسن من عبارة الرسل زيادة في الإكرام .

قال ابن عطية : حيّا الخليل بأحسن ممّا حيّي به ، أي نظرا إلى الأدب الإلهي الذي علّمه لنا في القرآن بقوله « وإذا حيّيتهم بتحية فحيّوا بأحسن

منها أَوْ رُدُّوْهَا ، فَحَكِيْ ذَٰلِكَ بِأَوْجَزِ لَفْظٍ فِي الْعَرَبِيَّةِ أَدَاءً لِمَعْنَى كَلَامِ إِبْرَاهِيمَ - عَلَيْهِ السَّلَام - فِي الْكِلْدَانِيَّةِ .

وَقَرَأَ الْجُمْهُورُ « قَالَ سَلَامٌ » - بَفَتْحِ السَّيْنِ وَبِأَلِفٍ بَعْدَ اللَّامِ - . وَقَرَأَهُ حَمْزَةً ، وَالْكَسَائِيُّ ، وَخَلْفُ : « قَالَ سَلِمٌ » - بِكَسْرِ الْمَيْمِ وَبِدُونِ أَلِفٍ بَعْدَ اللَّامِ - وَهُوَ اسْمُ الْمَسَالِمَةِ . وَسَمِّيَتْ بِهِ التَّحِيَّةُ كَمَا سَمِّيَتْ بِمُرَادِفِهِ (سَلَام) فَهُوَ مِنْ بَابِ اتِّحَادِ وَزْنِ فَعَالٍ وَفِعْلٍ فِي بَعْضِ الصِّفَاتِ مِثْلُ : حَرَامٌ وَحَرِيمٌ ، وَحَلَالٌ وَحَلَلٌ .

وَالْفَاءُ فِي قَوْلِهِ « فَمَا لَبِثَ » لِلدَّلَالَةِ عَلَى التَّعْقِيبِ إِسْرَاعًا فِي إِكْرَامِ الضَّيْفِ ، وَتَعْجِيلِ الْقَرَى سِتَّةَ عَرَبِيَّةٍ : ظَنَّهُمْ إِبْرَاهِيمَ - عَلَيْهِ السَّلَام - نَامًا فَبَادَرُوا إِلَى قِرَائِهِمْ . وَاللَّبِثُ فِي الْمَكَانِ يَقْتَضِي الْإِنْتِقَالَ عَنْهُ ، أَيْ فَمَا أَبْطَأَ . وَ « أَنْ جَاءَ » يَجُوزُ أَنْ يَكُونَ فَاعِلٌ (لَبِثَ) ، أَيْ فَمَا لَبِثَ مَجِئُهُ بِعَجَلٍ حَنِذٍ ، أَيْ فَمَا أَبْطَأَ مَجِئُهُ مَصَاحِبًا لَهُ ، أَيْ بَلَّ عَجَلٌ . وَيَجُوزُ جَعْلُ فَاعِلٍ (لَبِثَ) ضَمِيرَ إِبْرَاهِيمَ - عَلَيْهِ السَّلَامِ - فَيَقْدَرُ جَارٌ لَهُ (جَاءَ) . وَالتَّقْدِيرُ : فَمَا لَبِثَ بِأَنْ جَاءَ بِهِ . وَانْتِزَاعُ اللَّبِثِ مِبَالِغَةً فِي الْعَجَلِ .

وَالْحَنِذُ : الْمَشْوِيُّ ، وَهُوَ الْمَحْنُودُ . وَالشَّيْءُ أَسْرَعَ مِنَ الطَّبَخِ ، فَهُوَ أَعْوَنُ عَلَى تَعْجِيلِ إِحْضَارِ الطَّعَامِ لِلضَّيْفِ .

و « لَا تَصِلْ إِلَيْهِ » أَشَدُّ فِي عَدَمِ الْأَخْذِ مِنْ (لَا تَتَنَاوَلْهُ) .

وَيُقَالُ : نَكَرَ الشَّيْءَ إِذَا أَنْكَرَهُ أَيْ كَرِهَهُ .

وَإِنَّمَا نَكَرَهُمْ لِأَنَّهُ حَسِبَ أَنْ إِمْسَاكَهُمْ عَنِ الْأَكْلِ لِأَجْلِ التَّبَرُّؤِ مِنْ طَعَامِهِ ، وَإِنَّمَا يَكُونُ ذَلِكَ فِي عَادَةِ النَّاسِ فِي ذَلِكَ الزَّمَانِ إِذَا كَانَ النَّازِلُ بِالْبَيْتِ يَضْمُرُ شَرًّا لِمُضَيِّفِهِ ، لِأَنَّ أَكْلَ طَعَامِ الْقَرَى كَالْعَهْدِ عَلَى السَّلَامَةِ مِنَ الْأَذَى ، لِأَنَّ الْجِزَاءَ عَلَى الْإِحْسَانِ بِالْإِحْسَانِ مَرْكَوزٌ فِي الْفِطْرَةِ ، فَلِذَا الْكَفَّ أَحَدٌ عَنْ تَنَاوُلِ الْإِحْسَانِ فَذَلِكَ لِأَنَّهُ لَا يَرِيدُ الْمَسَالِمَةَ وَلَا يَرْضَى أَنْ يَكُونَ كَفُورًا لِلْإِحْسَانِ .

ولذلك عقب قوله (نكرهم) بـ «أوجس منهم خيفة» ، أي أحسّ في نفسه خيفة منهم وأضر ذلك . ومصدره الإيجاس . وذلك أنّه خشي أن يكونوا مضميرين شرّاً له ، أي حسبهم قطاعاً ، وكانوا ثلاثة وكان إبراهيم — عليه السلام — وحده .

وجملة «قالوا لا تخف» مفصولة عما قبلها ، لأنها أشبهت الجواب ، لأنه لما أوجس منهم خيفة ظهر أثرها على ملامحه ، فكان ظهور أثرها بمنزلة قوله إني خفت منكم ، ولذلك أجابوا ما في نفسه بقولهم «لا تخف» ، فحكى ذلك عنهم بالطريقة التي تحكى بها المحاورات ، أو هو جواب كلام مقدّر دلّ عليه قوله «فأوجس منهم خيفة» ، أي وقال لهم : إني خفت منكم ، كما حكى في سورة الحجر «قال إنا منكم وجِلون» . ومن شأن النّاس إذا امتنع أحد من قبول طعامهم أن يقولوا له : لعلك غادر أو عدوّ ، وقد كانوا يقولون للوافد : أحرب أم سلّم .

وقولهم «إنا أرسلنا إلى قوم لوط» مكاشفة منهم لإيّاهم بأنهم ملائكة . والجملة استئناف مبيّنة لسبب مجيئهم .

والحكمة من ذلك كرامة إبراهيم — عليه السلام — وصدورهم عن علم منه . وحذف متعلق «أرسلنا» أي بأي شيء ، إيجازاً لظهوره من هذه القصة وغيرها .

وعبر عن الأقوام المراد عذابهم بطريق الإضافة «قوم لوط» إذ لم يكن لأولئك الأقوام اسم يجمعهم ولا يرجعون إلى نسب بل كانوا خليطاً من فصائل عرفوا بأسماء قراهم ، وأشهرها سدوم كما تقدّم في الأعراف .

وجملة «وامرأته قائمة فضحكت» في موضع الحال من ضمير (أوجس) ، لأنّ امرأة إبراهيم — عليه السلام — كانت حاضرة تقدّم الطّعام إليهم ، فإن عادتهم كعادة العرب من بعدهم أنّ ربة المنزل تكون خادمة القوم . وفي الحديث «والعروس خادمة» . وقال مرة بن محكان التميمي :

يا ربّة البيت قومي غير صاغرة ضمّي إليك رجال القوم والغربا

وقد اختصرت القصة هنا اختصارا بديعا لوقوعها في خلال الحوار بين الرسل وإبراهيم - عليهم السّلام - ، وحكاية ذلك الحوار اقتضت إتمامه بحكاية قولهم « لا تخف إنّنا أرسلنا إلى قوم لوط » . وأمّا البشرى فقد حصلت قبل أن يخبروه بأنّهم أرسلوا إلى قوم لوط كما في آية سورة الذاريات « فأوجس منهم خيفة قالوا لا تخف وبشّروه بغلام عليم » . فلمّا اقتضى ترتيب المحاورّة تقديم جملة « قالوا لا تخف » حكيت قصة البشرى وما تبعها من المحاورّة بطريقة الحال ، لأنّ الحال تصلح للقبليّة وللمقارنّة وللبعديّة ، وهي الحال المقدّرة .

ولأنّما ضحكت امرأة إبراهيم - عليه السّلام - من تبشير الملائكة لإبراهيم - عليه السّلام - بغلام ، وكان ضحكها ضحك تعجّب واستعجاب . وقد وقع في التّوراة في الإصحاح الثامن عشر من سفر التكوين « وقالوا له : أين سارة امرأتك ؟ فقال : ها هي في الخيمة . فقالوا : يكون لسارة امرأتك ابن ، وكانت سارة سامعة في باب الخيمة فضحكت سارة في باطنها قائلة : أفيالحقيقة ألدّ وأنا قد شخّت ؟ فقال الربّ : لماذا ضحكت سارة ؟ فأنكرت سارة قائلة لم أضحك ، لأنّها خافت ، قال : لا بل ضحكت » .

وتفريع « فبشّرناها بإسحاق » على جملة (ضحكت) باعتبار المعطوف وهو « ومن وراء إسحاق يعقوب » لأنّها ما ضحكت إلّا بعد أن بشّرها الملائكة بابن ، فلمّا تعجبت من ذلك بشّروها بابن الابن زيادة في البشرى . والتعجيب بأن يولد لها ابن ويعيش وتعيش هي حتّى يولد لابنها ابن . وذلك أدخل في العجب لأنّ شأن أبناء الشيوخ أن يكونوا مهزولين لا يعيشون غالبا إلّا معلولين ، ولا يولد لهم في الأكثر ولأنّ شأن الشيوخ الذين يولد لهم أن لا يدركوا يفع أولادهم بله أولاد أولادهم .

ولما بشّروها بذلك صرحت بتعجبها الذي كتمته بالضحك ، فقالت

« يا ويلتا أألد وأنا عجوز وهذا بعلي شيخا إن هذا لشيء عجيب » ، فجملته (قالت) جواب للبشارة .

و (يعقوب) مبتدأ « ومن وراء إسحاق » خبر ، والجملته على هذا في محل الحال . وهذه قراءة الجمهور . وقرأ ابن عامر ، وحزمة ، وحفص (يعقوب) بفتحها وهو حيثئذ عطف على (إسحاق) . وفصل بين حرف العطف والمعطوف بالظرف وخطبه سهل وإن استعظمه ظاهريه النحاة كأبي حيان بقياس حرف العطف النائب هنا مناب الجار على الجار نفسه ، وهو قياس ضعيف إذ كون لفظ بمعنى لفظ لا يقتضي إعطاءه جميع أحكامه كما في معنى اللبيب .

والنداء في « يا ويلتا » استعارة تبعية بتترييل الويلة منزلة من يعقل حتى تنادى ، كأنها تقول : يا ويلتي احضر هنا فهذا موضعك .

والويلة : الحادثة الفظيعة والفضيحة . ولعلها المرة من الويل . وتستعمل في مقام التعجب ، يقال : يا ويلتي .

واتفق القراء على قراءة « يا ويلتا » - بفتح مشبعة في آخره بألف - . والألف التي في آخر « يا ويلتا » هنا يجوز كونها عوضا عن ياء المتكلم في النداء . والأظهر أنها ألف الاستغاثة الواقعة خلفا عن لام الاستغاثة . وأصله : يا لويلته . وأكثر ما تجيء هذه الألف في التعجب بلفظ عجب ، نحو : يا عجبا ، وباسم شيء متعجب منه ، نحو : يا عسبا .

وكتب في المصحف بإمالة ولم يقرأ بالإمالة ، قال الزجاج : كتب بصورة الياء على أصل ياء المتكلم .

والاستفهام في « أألد وأنا عجوز » مستعمل في التعجب . وجملته « أنا عجوز » في موضع الحال ، وهي مناط التعجب .

والبعل : الزوج . وسيأتي بيانه عند تفسير قوله تعالى « ولا يبدن زيتهن إلا لبعولتهن » في سورة النور ، فانظره .

وزادت تقرير التعجب بجملة «إنّ هذا شيء عجيب» وهي جملة مؤكدة لصيغة التعجب فلذلك فصلت عن التي قبلها لكمال الاتصال ، وكأنّها كانت مترددة في أنهم ملائكة فلم تطمئنّ لتحقيق بشرهم .

وجملة « هذا بعلي » مركبة من مبتدأ وخبر لأنّ المعنى هذا المشار إليه هو بعلي ، أي كيف يكون له ولد وهو كما ترى . وانتصب (شيخا) على الحال من اسم الإشارة مبينة للمقصود من الإشارة .

وقرأ ابن مسعود « وهذا بعلي شيخ » - برفع شيخ - على أن (بعلي) بيان من (هذا) و (شيخ) خبر المبتدأ . ومعنى القراءتين واحد .

وقد جرت على هذه القراءة نادرة لطيفة وهي ما أخبرنا شيخنا الأستاذ الجليل سالم بومحاجب أنّ أبا العباس المبرد دُعي عند بعض الأعيان في بغداد إلى مأدبة ، فلمّا فرغوا من الطعام غتّت من وراء الستار جارية لرب المنزل بيتين :

وقالوا لها هذا حبيبك معرضٌ فقالت : ألاّ إعراضه أهون الخطب

فما هي إلّا نظرة وابتسامة فتصطكّ رجلاه ويسقط للجنب

فطرب كل من بالمجلس إلّا أبا العباس المبرد فلم يتحرك ، فقال له رب المنزل : ما لك لم يطربك هذا ؟

فقالت الجارية : معذور يحسبني لحت في أن قلت : معرضٌ - بالرفع - ولم يعلم أنّ عبد الله بن مسعود قرأ « وهذا بعلي شيخٌ » فطرب المبرد لهذا الجواب (1) .

وجواب الملائكة إياها بجملة « أتعجبين من أمر الله » إنكار لتعجبها لأنّه تعجبٌ مراد منه الاستبعاد . و « أمر الله » هو أمر التكوين ، أي أتعجبين من

(1) رآيت هذه النادرة في الباب الثاني من كتاب الكنايات لابی العباس الجرجاني طبع السعادة بالقاهرة سنة 1326 واحسبها دخيلة فيه .

قدرة الله على خرق العادات . وجوابهم جار على ثقتهم بأن خبرهم حق منبىء عن أمر الله .

وجملة « رحمة الله وبركاته عليكم » تعليل لإنكار تعجبها ، لأن الإنكار في قوة النفي ، فصار المعنى : لا عجب من أمر الله لأن إعطائك الولد رحمة من الله وبركة ، فلا عجب في تعلق قدرة الله بها وأنتم أهل لتلك الرحمة والبركة فلا عجب في وقوعها عندكم .

ووجه تعليل نفي العجب بهذا أن التعجب إما أن يكون من صدور هذا من عند الله وإما أن يكون في تخصيص الله به إبراهيم — عليه السلام — وامراته فكان قولهم « رحمة الله وبركاته عليكم » مفيدا لتعليل انتفاء العجيبين .

وتعريف (البيت) تعريف حضور . وهو البيت الحاضر بينهم الذي جرى فيه هذا التماور ، أي بيت إبراهيم — عليه السلام — . والمعنى أهل هذا البيت .

والمقصود من النداء التنويه بهم ويجوز كونه اختصاصا لزيادة بيان المراد من ضمير الخطاب .

وجملة « إنه حميد مجيد » تعليل لتوجه رحمته وبركاته إليهم بأن الله يحمد من يطيعه ، وبأنه مجيد ، أي عظيم الشأن لا حدّ لِنِعَمِهِ فلا يعظم عليه أن يعطيها ولدا ، وفي اختيار وصف الحميد من بين الأسماء الحسنى كناية عن رضى الله تعالى على إبراهيم — عليه السلام — وأهله .

﴿ فَلَمَّا ذَهَبَ عَنْ إِبْرَاهِيمَ الرَّوْعُ وَجَاءَتْهُ الْبُشْرَىٰ يُجَادِلُنَا فِي قَوْمِ لُوطٍ إِنَّ إِبْرَاهِيمَ لَحَلِيمٌ أَوَّهٌ مُّنِيبٌ يَا إِبْرَاهِيمُ أَخْرِضْ عَنْ هَذَا إِنَّهُ قَدْ جَاءَ أَمْرُ رَبِّكَ وَإِنَّهُمْ آتِيهِمْ عَذَابٌ غَيْرُ مَرْدُودٍ ﴾

التعريف في (الروع) وفي (البشرى) تعريف العهد الذكري ، وهما المذكوران آنفا ، فالروع : مرادف الخيفة .

وقوله « يجادلنا » هو جواب (لما) صيغ بصيغة المضارع لاستحضار الحالة العجيبة كقوله « ويصنع الفلك » . والمجادلة : المحاوراة . وقد تقدمت في قوله « ولا تجادل عن الذين يختانون أنفسهم » في سورة النساء .

وقوله « في قوم لوط » على تقدير مضاف ، أي في عقاب قوم لوط . وهذا من تعليق الحكم باسم الذات ، والمراد حال من أحوالها يعينه المقام ، كقوله « حرمت عليكم الميتة » أي أكلها .

والمجادلة هنا : دعاء ومناجاة سأل بها إبراهيم — عليه السلام — ربه العفو عن قوم لوط خشية لإهلاك المؤمنين منهم .

وقد تكون المجادلة مع الملائكة . وعديت إلى ضمير الجلالة لأن المقصود من جدال الملائكة التعرض إلى أمر الله بصرف العذاب عن قوم لوط .

و (الحليم) الموصوف بالحلم وهو صفة تقتضي الصفح واحتمال الأذى .

و (الأوّه) أصله الذي يسكثر التأوّه ، وهو قول : أوّه . وأوّه : اسم فعل نائب مناب أتوجع ، وهو هنا كناية عن شدة اهتمامه بهموم الناس .

(والمنيب) من أناب إذا رجع ، وهو مشتق من النوب وهو التزول . والمراد التوبة من التقصير ، أي محاسب نفسه على ما يحذر منه .

وحقيقة الإنابة : الرجوع إلى الشيء بعد مفارقتها وتركه .

وجملة « يا إبراهيم أعرض عن هذا » مقول محذوف دل عليه المقام وهو من بديع الإيجاز ، وهو وحي من الله إلى إبراهيم - عليه السلام - ، أو جواب الملائكة لإبراهيم - عليه السلام - . فلماذا كان من كلام الله فقوله « أمر ربك » لإظهار في مقام الإضمار لإدخال الرّوع في ضمير السامع .
و « أمر الله » قضاؤه ، أي أمر تكوينه .

﴿ وَلَمَّا جَاءَتْ رُسُلُنَا لُوطًا سِيءَ بِهِمْ وَضَاقَ بِهِمْ ذَرْعًا وَقَالَ هَٰذَا يَوْمٌ عَصِيبٌ ﴾

قد علم أن الملائكة ذاهبون إلى قوم لوط من قوله « إِنَّا أَرْسَلْنَا إِلَى قَوْمِ لُوطٍ » .
فالتقدير : ففارقوا إبراهيم وذهبوا إلى لوط - عليهما السلام - فلما جاءوا لوطا ، فحذف ما دل عليه المقام لإيجاز قرآنيا بديعا .

وقد جاءوا لوطا كما جاءوا إبراهيم - عليهما السلام - في صورة البشر ، فظنهم ناسا وخشي أن يعتدي عليهم قومه بعاتدهم الشنيعة ، فلذلك سيء بهم .

ومعنى « ضاق بهم ذرعا » ضاق ذرعه بسببهم ، أي بسبب مجيئهم فحوّل الإسناد إلى المضاف إليه وجعل المسند إليه تمييزا لأن إسناد الضيق إلى صاحب الذرع أنسب بالمعنى المجازي ، وهو أشبه بتجريد الاستعارة التمثيلية .

والذرع : مدّ الذراع فلماذا أسند إلى الآدمي فهو تقدير المسافة . وإذا أسند إلى البعير فهو مدّ ذراعيه في السير على قدر سعة خطوته ، فيجوز أن يكون : ضاق ذرعا

تمثيلاً بحال الإنسان الذي يريد مدّ ذراعه فلا يستطيع مدّها كما يريد فيكون ذرعه أضيق من معتاده . ويجوز أن يكون تمثيلاً بحال البعير المثقل بالحمل أكثر من طاقته فلا يستطيع مدّ ذراعيه كما اعتاده . وأياً ما كان فهو استعارة تمثيلية لحال مَنْ لم يجد حيلة في أمر يريد عمله بحال الذي لم يستطع مدّ ذراعه كما يشاء .

وقوله « هذا يوم عصيب » قاله في نفسه كما يناجي المرء نفسه إذا اشتد عليه أمر .

والعصيب : الشديد فيما لا يرضي . يقال : يوم عصيب إذا حدث فيه أمر عظيم من أحوال الناس أو أحوال الجوّ كشدة البرد وشدة الحرّ . وهو بزنة فاعيل بمعنى فاعل ولا يُعرف له فعل مجرد وإنما يقال : اغصوبب الشرّ ، اشتدّ . قالوا : هو مشتق من قولك : عصبتُ الشيء إذا شدّدته . وأصل هذه المادة يفيد الشدّ والضغط ، يقال : عصب الشيء إذا لمّواه ، ومنه العصابة . ويقال : عصبتهم المنون إذا أجاعتهم . ولم أقف على فعل مجرد لوصف اليوم بعصيب . وأراد : أنه سيكون عصيباً لِمَا يَعْلَم من عادة قومه السيئة وهو مقتض أنهم جاءوه نهارا .

ومن بديع ترتيب هذه الجمل أنها جاءت على ترتيب حصولها في الوجود ، فإن أول ما يسبق إلى نفس الكاره للأمر أن يُساء به ويتطلب المخلص منه ، فإذا عَلم أنه لا مخلص منه ضاق به ذرعاً ، ثم يصدر تعبيراً عن المعاني وترتيباً عنه كلاماً يُريح به نفسه .

وتصلح هذه الآية لأن تكون مثالا لإنشاء المنشئ لإنشاءه على حسب ترتيب الحصول في نفس الأمر ، هذا أصل الإنشاء ما لم تكن في الكلام دواعي التقديم والتأخير ودواعي الحذف والزيادة .

﴿ وَجَاءَهُ قَوْمُهُ يُهْرَعُونَ إِلَيْهِ وَمِنْ قَبْلُ كَانُوا يَعْمَلُونَ
السَّيِّئَاتِ قَالَ يَبْقَوْمَ هَؤُلَاءِ بَنَاتِي هُنَّ أَطْهَرُ لَكُمْ
فَاتَّقُوا اللَّهَ وَلَا تُخْزُونِ فِي ضَيْفِي أَلَيْسَ مِنْكُمْ رَجُلٌ رَشِيدٌ ﴾

أي جاءه بعض قومه . وإنما أَسَدَ المَجِيء إلى القوم لأن مثل ذلك المَجِيء دأبهم وقد تماثروا على مثله ، فإذا جاء بعضهم فسيُقبَله مَجِيء بعض آخر في وقت آخر . وهذا من إسناد الفعل إلى القبيلة إذا فعله بعضها ، كقول الحارث ابن وعلة الجرهمي :

قومي هم قتلوا أَمِيْمَةً أخي فإذا رميتُ بصيني سَهْمِي

و « يُهْرَعُونَ » - بضم الياء وفتح الراء على صيغة المبني للمفعول - فسرّوه بالمشي الشبيه بمشي المدفوع ، وهو بين الخبب والجَمَز : فهو لا يكون إلا مَبْنِيّاً للمفعول لأن أصله مشي الأسير الذي يُسْرَع به . وهذا البناء يقتضي أن الهَرْع هو دفع الماشي حين مشيه : إلاّ أن ذلك تنويسيّ وبقي أهرع بمعنى سار سيرا كبير المدفوع ، ولذلك قال جمع من أهل اللغة : إنّه من الأفعال التي التزموا فيها صيغة المفعول لأنها في الأصل مسندة إلى فاعلٍ غير معلوم . وفسره في الصحاح والقاموس بأنه الارتعاد من غضب أو خوف ، وعلى الوجهين فجملة « يهرعون » حال .

وقد طوى القرآن ذكر الغرض الذي جاؤوا لأجله مع الإشارة إليه بقوله « ومن قبل كانوا يعملون السيئات » فقد صارت لهم دأباً لا يدعون إلاّ لأجله .

وجملة « قال يا قوم » الخ مستأنفة استئنافاً بيانياً ناشئة عن جملة « وجاءه قومه » ، إذ قد علم السامع غرضهم من مجيئهم ، فهو بحيث يسأل عما تلقاهم به .

وبادرهم لوط - عليه السلام - بقوله « يا قوم هؤلاء بناتي هن أطهر لكم » . وافتتاح الكلام بالنداء وبأنّهم قومه ترقيق لنفوسهم عليه ، لأنّه يعلم تصلبهم في عاداتهم الفظيعة كما دلّ عليه قولهم « لقد علمت ما لنا في بناتك من حق » ، كما سيأتي .

والإشارة بـ (هؤلاء) إلى (بناتي) . و (بناتي) بدل من اسم الإشارة ، والإشارة مستعملة في العَرَض ، والتقديرُ : فخذوهن .

وجملة « هنّ أطهر لكم » تعليل للعرض . ومعنى « هنّ أطهر » أنهنّ حلال لكم يَحُلْنَ بَيْنَكُمْ وبين الفاحشة ، فاسم التفضيل مطلوب المفاضلة قصد به قوة الطهارة .

و (هؤلاء) إشارة إلى جمع ، إذ بُيِّنَ بقوله « بناتي » .

وقد رُوِيَ أنه لم يكن له إلاّ ابنتان ، فالظاهر أن إطلاق البنات هنا من قبيل التشبيه البليغ ، أي هؤلاء نساؤهن كبناتي . وأراد نساءً من قومه بعدد القوم الذين جاؤوا يُهرعون إليه . وهذا معنى ما فسر به مجاهد ، وابن جبير ، وقتادة ، وهو المناسب لجعلهنّ لقومه إذ قال « هنّ أطهر لكم » ، فإن قومه الذين حضروا عنده كثيرون ، فيكون المعنى : هؤلاء النساء فتزوّجنّ . وهذا أحسن المحامل .

وقيل : أراد بنات صلبه ، وهو رواية عن قتادة . وإذا كان المشهور أنّ لوطاً — عليه السلام — له ابنتان صار الجمع مستعملاً في الاثنين بناء على أن الاثنين تعامل معاملة الجمع في الكلام كقوله تعالى « فقد صَغَت قلوبكما » .

وقيل : كان له ثلاث بنات .

وتعترض هذا المَحْمَل عقبتان :

الأولى : أنّ القوم كانوا عددا كثيرا فكيف تكفيهم بتان أو ثلاث ؟ !

الثانية : أن قوله « هؤلاء بناتي » عرض عليهم كما علمت آنفا ، فكيف كانت صفة هذه التخلية بين القوم وبين البنات وهم عدد كثير ، فإن كان تزويجا لم يكفين القوم وإن كان غير تزويج فما هو ؟ .

والجواب عن الأول : أنه يجوز أن يكون عدد القوم الذين جاؤوه بقدر عدد بناته أو أن يكون مع بناته حتى من قومه . وعن الثاني : أنه يجوز أن يكون تصرف

لوط - عليه السلام - في بناته بوصف الأبوة ، ويجوز أن يكون تصرفا بوصف النسب بالوحي للمصلحة أن يكون من شرع لوط - عليه السلام - لإباحة تمليك الأب بناته إذا شاء ، فإن كان أولئك الرهط شركاء في ملك بناته كان استمتاع كل واحد بكل واحدة منهم حلالا في شريعته على نحو ما كان البغاء من بقايا الجاهلية في صدر الإسلام قبل أن ينسخ .

وأما لحاق النسب في أولاد من تحمل منهم فيجوز أن يكون الولد لاحقا بالذي تليطه أمه به من الرجال الذين دخلوا عليها ، كما كان الأمر في البغايا في صدر الإسلام ، ويجوز أن لا يلحق الأولاد بآباء فيكونوا لاحقين بأمهاتهم مثل ابن الزنى وولد اللعان ، ويكون هذا التحليل مباحا ارتكابا لأخف الضررين ، وهو مما يشرع شرعا مؤقتا مثل ما شرع نكاح المتعة في أول الإسلام على القول بأنه صار محرما وهو قول الجمهور .

وقد اشتغل المفسرون عن تحرير هذا بمسألة تزويج المؤمنات بالكفار وهو فضول .

وفرع على قوله « هن » أظهر لكم » أن أمرهم بتقوى الله لأنهم إذا امتثلوا ما عرض لهم من النساء فاتقوا الله .

وقرأ الجمهور « ولا تخزون » بحذف ياء المتكلم تخفيفا . وأثبتها أبو عمرو .

والخزي : الإهانة والمذلة . وتقدم آتيا . وأراد مذلتة .

و (في) للظرفية المجازية . جعل الضيف كالظرف ، أي لا تجعلوني مخزيا عند ضيفي إذ يلحقهم أذى في ضيافتي ، لأن الضيافة بجوار عند رب المنزل ، فإذا لحقت الضيف إهانة كانت عارا على رب المنزل .

والضيف : الضائف ، أي النازل في منزل أحد نزولا غير دائم ، لأجل مرور في سفر أو إجابة دعوة .

وأصل ضيف مصدر فعل ضاف يضيف ، ولذلك يطلق على الواحد وأكثر ، وعلى المذكر والمؤنث بلفظ واحد ، وقد يعامل معاملة غير المصادر فيجمع كما قال عمرو بن كلثوم :

نزلتم منزل الأضياف منّا

وقد ظن لوط — عليه السلام — الملائكة رجالاً ماريين بيته فترلوا عنده للاستراحة والطعام والمبيت .

والاستفهام في « أليس منكم رجل رشيد » إنكار وتوبيخ لأن إهانة الضيف مسبة لا يفعلها إلا أهل السفاهة .

وقوله (منكم) بمعنى بعضكم أنكر عليهم تماثلهم على الباطل وانعدام رجل رشيد من بينهم ، وهذا إغراء لهم على التعقل ليظهر فيهم من يتفطن إلى فساد ما هم فيه فينهاهم ، فإن ظهور الرشيد في الفئة الضالة يفتح باب الرشاد لهم . وبالعكس تماثلهم على الباطل يزيدهم ضلالة به .

﴿ قَالُوا لَقَدْ عَلِمْتَ مَا لَنَا فِي بَنَاتِكَ مِنْ حَقٍّ وَإِنَّكَ لَتَعْلَمُ مَا نُرِيدُ قَالَ لَوْ أَنَّ لِي بِكُمْ قُوَّةٌ أَوْ آوِي إِلَى رُكْنٍ شَدِيدٍ ﴾

فصلت جملة (قالوا) عن التي قبلها لوقوعها موقع المحاوراة مع لوط — عليه السلام — .

و « لقد علمت » تأكيد لكونه يعلم . فأكد بتزيله منزلة من ينكر أنه يعلم لأن حاله في عرضه بناته عليهم كحال من لا يعلم خلقهم ، وكذلك التوكيد في « وإنك لتعلم ما نريد » ، وكلا الخبرين يستعمل في لازم فائدة الخبر ، أي نحن نعلم أنك قد علمت ما لنا رغبة في بناتك وإنك تعلم مرادنا .

ومثله قوله حكاية عن قوم إبراهيم « لقد علمت ما هؤلاء ينطقون » .

و (ما) الأولى نافية معلقة لفعل العلم عن العمل ، و (ما) الثانية موصولة .

والحق : ما يحق ، أي يجب لأحد أو عليه ، فيقال : له حق في كذا ، إذا كان مستحقا له ، ويقال : ما له حق في كذا بمعنى لا يستحقه ، فالظاهر أنه أطلق هنا كناية عن عدم التعلق بالشيء وعن التجافي عنه . وهو إطلاق لم أر مثله ، وقد تحيّر المفسرون في تقريره . والمعنى : ما لنا في بناتك رغبة .

وجوابه بـ « لَوْ أَنَّ لِي بِكُمْ قُوَّةٌ » جواب يائس من ارعوائهم .

و (لو) مستعملة في التمني ، وهذا أقصى ما أمكنه في تغيير هذا المنكر .

والباء في (بكم) للاستعلاء ، أي عليكم . يقال : ما لي به قوة وما لي به طاقة . ومنه قوله تعالى « قالوا لا طاقة لنا اليوم بجالوت » .

ويقولون : ما لي بهذا الأمر يدان ، أي قدرة أو حيلة عليه .

والمعنى : ليت لي قوة أدفعكم بها ، ويريد بذلك قوة أنصار لأنه كان غريبا بينهم .

ومعنى « أو آوى إلى ركن شديد » أو اعتصم بما فيه منعة ، أي بمكان أو ذي سلطان يمنعني منكم .

والركن : الشق من الجبل المتصل بالأرض .

﴿ قَالُوا يَلُوطُ إِنَّا رُسُلُ رَبِّكَ لَنْ يَصِلُوا إِلَيْكَ فَأَسْرِ بِأَهْلِكَ بِقِطْعٍ مِّنَ اللَّيْلِ وَلَا يَلْتَفِتْ مِنكُمْ أَحَدٌ إِلَّا أَمْرَاتَكَ إِنَّهُ مُصِيبُهَا مَا أَصَابَهُمْ إِنَّ مَوْعِدَهُمُ الصُّبْحُ أَلَيْسَ الصُّبْحُ بِقَرِيبٍ ﴾

هذا كلام الملائكة للوط - عليه السلام - كاشفوه بأنهم ملائكة مرسلون من الله تعالى . وإذ قد كانوا في صورة البشر وكانوا حاضري المجادلة حكي كلامهم بمثل ما تحكى به المحاورات فجاء قولهم بدون حرف العطف على نحو ما حكي قول لوط - عليه السلام - وقول قومه . وهذا الكلام الذي كلموا به لوطا - عليه السلام - وحي أوحاه الله إلى لوط - عليه السلام - بواسطة الملائكة ، فإنه لما بلغ يَلُوطُ توقع أذى ضيفه مبلغ الجزع ونفاد الحيلة جاءه نصر الله على سنة الله تعالى مع رسله « حتى إذا استياس الرسل وظنوا أنهم قد كذبوا جاءهم نصرنا » .

وابتدا الملائكة خطابهم لوطا - عليه السلام - بالتعريف بأنفسهم لتعجيل الطمأنينة إلى نفسه لأنه إذا علم أنهم ملائكة علم أنهم ما نزلوا إلا لإظهار الحق . قال تعالى : « ما تنزل الملائكة إلا بالحق وما كانوا إذن منظرين » . ثم ألحقوا هذا التعريف بالبشارة بقولهم « لن يصلوا إليك » . وحيء بحرف تأكيد النفي للدلالة على أنهم خاطبوه بما يزيل الشك من نفسه . وقد صرف الله الكفار عن لوط - عليه السلام - فرجعوا من حيث أتوا ، ولو أزال عن الملائكة التشكل بالأجساد البشرية فأخضاهم عن عيون الكفار لحسبوا أن لوطا - عليه السلام - أخضاهم فكانوا يؤذون لوطا - عليه السلام - . ولذلك قال له الملائكة « لن يصلوا إليك » ولم يقولوا لن ينالوا ، لأن ذلك معلوم فإنهم لما أعلموا لوطا - عليه السلام - بأنهم ملائكة ما كان يشك في أن الكفار لا ينالونهم ، ولكنه يخشى سورتهم أن يتهموه بأنه أخضاهم .

ووقع في التوراة أن الله أعمى أبصار المراودين لوطا - عليه السلام - عن

ضيفه حتى قالوا : إنَّ ضيف لوط سَحرة فانصرفوا . وذلك ظاهر قوله تعالى في سورة القمر « ولقد رآودوه عن ضيفه فطمسنا أعينهم » .

وجملة « لن يصلوا إليك » مبيّنة لإجمال جملة « إنّا رسل ربك » ، فلذلك فصلت فلم تعطف لأنها بمنزلة عطف البيان .

وتفريع الأمر بالسرى على جملة « لن يصلوا إليك » لما في حرف (لن) من ضمان سلامته في المستقبل كَلَه ، فلما رأى ابتداء سلامته منهم بانصرفهم حسن أن يبين له وجه سلامته في المستقبل منهم باستئصالهم وبنجاته ، فذلك موقع فاء التفريع .

و (اسر) أمر بالسرى - بضم السين والقصر - . وهو اسم مضارع للسير في الليل إلى الصباح . وفعله : سَرى يقال بدون همزة في أوله ويقال : أسرى بالهمزة .

قرأه نافع ، وابن كثير ، وأبو جعفر - بهمزة وصل - على أنه أمر من سَرى . وقرأه الباقون بهمزة قطع على أنه من أسرى .

وقد جمعوه في الأمر مع أهله لأنه إذا سرى بهم فقد سرى بنفسه إذ لو بعث أهله وبقي هو لَمَّا صحَّ أن يقال : اسر بهم للفرق بين أذهبت زبداً وبين أذهبت به .

والقِطْع - بكسر القاف - : الجزء من الليل .

وجملة « ولا يلتفت منكم أحد » معترضة بين المستثنى والمستثنى منه . والالتفات المنهي عنه هو الالتفات إلى المكان المأمور بمغادرته كما دكّت عليه القرينة .

وسبب النهي عن الالتفات التفصي في تحقيق معنى الهجرة غضبا لحرمان الله بحيث يقطع التعلق بالوطن ولو تعلق الرؤية . وكان تعيين الليل للخروج كيلاً يُلَاقِي ممانعة من قومه أو من زوجه فيشقُّ عليه دفاعهم .

و «إلا امرأتك» استثناء من (أهلك) ، وهو منصوب في قراءة الجمهور اعتبارا بأنه مستثنى من (أهلك) وذلك كلام موجب ، والمعنى : لا تسر بها ، أريد أن لا يعلمها بخروجها لأنها كانت مخصصة لقومها فتخبرهم عن زوجها . وقراء ابن كثير ، وأبو عمرو - برفع - « امرأتك » على أنه استثناء من (أحد) الواقع في سياق النهي ، وهو في معنى النفي . قيل : إن امرأته خرجت معهم ثم التفت إلى المدينة فحنت إلى قومها فربعت إليهم . والمعنى أنه نهاهم عن الالتفات فامثلوا ولم تمثل امرأته للنهي فالتفت ، وعلى هذا الوجه فالاستثناء من كلام مقدّر دلّ عليه النهي . والتقدير : فلا يلتفتون إلا امرأتك تلتفت .

وجملة «إنه مصيها ما أصابهم» استئناف بياني ناشئ عن الاستثناء من الكلام المقدّر .

وفي قوله «ما أصابهم» استعمال فعل المضى في معنى الحال ، ومقتضى الظاهر أن يقال : ما يصيبهم ، فاستعمال فعل المضى لتقريب زمن الماضي من الحال نحو قوله تعالى «إذا قمتم إلى الصلاة فاغسلوا وجوهكم» الآية ، أو في معنى الاستقبال تنبيها على تحقق وقوعه نحو قوله تعالى «أتى أمر الله» .

وجملة «إن موعدهم الصبح» مستأنفة ابتدائية قُطعت عن التي قبلها اهتماما وتهويلا .

والموعّد : وقت الوعد . والوعد أعمّ من الوعيد فيطلق على تعيين الشرّ في المستقبل . والمراد بالموعّد هنا موعد العذاب الذي علمه لوط - عليه السلام - إما بوحي سابق ، وإما بقرينة الحال ، وإما بإخبار من الملائكة في ذلك المقام طوّته الآية هنا لإيجازا ، وبهذه الاعتبارات صحّ تعريف الوعد بالإضافة إلى ضميرهم .

وجملة «أليس الصبح ب قريب» استئناف بياني صدر من الملائكة جوابا عن سؤال يجيش في نفسه من استبطاء نزول العذاب .

والاستفهام تقريريّ ، ولذلك يقع في مثله التقرير على النفي إرخاء للعنان مع المخاطب المقرر ليعرف خطأه. وإنما قالوا ذلك في أوّل الليل .

﴿ فَلَمَّا جَاءَ أَمْرُنَا جَعَلْنَا عَلَىٰهَا سَافِلَهَا وَأَمْطَرْنَا عَلَيْهَا حِجَارَةً مِّن سِجِّيلٍ مَّنْضُودٍ مُّسَوِّمَةٌ عِندَ رَبِّكَ وَمَا هِيَ مِنَ الظَّالِمِينَ بِبَعِيدٍ ﴾

تقدّم الكلام على نظير « فلما جاء أمرنا » .

وقوله « جعلنا عاليها سافلها وأمطرنا عليها حجارة من سجيل » تعود الضمائر الثلاثة المجرورة بالإضافة وبحرف (على) على القرية المفهومة من السياق .

والمعنى أن القرية انقلبت عليهم انقلاب خسف حتى صار عالي البيوت سافلا ، أي وسافلها عاليًا ، وذلك من انقلاب الأرض بهم .

وإنما اقتصر على ذكر جعل العاليي سافلا لأنه أدخل في الإهانة .

والسجّيل : فسّر بواد نارٍ في جهنّم يقال : سجّيل باللام ، وسجّين بالنون . و (من) تبعيضية ، وهو تشبيه بليغ ، أي بحجارة كأنّها من سجيل جهنّم ، كقول كعب بن زهير :

وجلدّها مِن أطوم اليست

وقد جاء في التّوراة : أن الله أرسل عليهم كبريتا ونارا من السماء . ولعلّ الخسف فجّر من الأرض براكين قذفت عليهم حجارة معادن محرقة كالكبريت ، أو لعلّ بركانا كان قريبا من مدنها انفجر باضطرابات أرضية ثم زال من ذلك

المكان بحدوث تعاقت في القرون ، أو طَمَى عليه البحر . وبقي أثر البحر عليها حتى الآن ، وهو المسمّى بـحيرة لوط أو البحر الميت .

وقيل : سجّيل معرب (سك جيل) عن الفارسية أي حجر مخلوط بطين .

والمنضود : الموضوع بعضه على بعض . والمعنى هنا أنها متتابعة متتالية في النزول ليس بينها فترة . والمراد وصف الحجارة بذلك إلا أن الحجارة لما جعلت من سجّيل أجري الوصف على سجّيل وهو يفضي إلى وصف الحجارة لأنها منه .

والمسوّمّة : التي لها سيما ، وهي العلامة . والعلامات توضع لأغراض ، منها عدم الاشتباه ، ومنها سهولة الإحضار ، وهو هنا مكنتى به عن المُعدّة المهيّئة لأن الإعداد من لوازم التوسيم بقرينة قوله « عند ربك » لأن تسويمها عند الله هو تقديره إياها لهم .

وضمير « وما هي » يصلح لأن يعود إلى ما عادت إليه الضمائر المجرورة قبله وهي المدينة ، فيكون المعنى وما تلك القرية ببعيد من المشركين ، أي العرب ، فمن شاء فليذهب إليها فينظر مصيرها ، فالمراد البعد المكاني . ويصلح لأن يعود إلى الحجارة ، أي وما تلك الحجارة ببعيد ، أي أن الله قادر على أن يرمي المشركين بمثلها . والبعد بمعنى تعذّر الحصول ونفيه بإمكان حصوله . وهذا من الكلام الموجه مع صحة المعنيين وهو بعيد .

وجرد « بعيد » عن تاء التأنيث مع كونه خبرا عن الحجارة وهي مؤنث لفظا ، ومنع كون (بعيد) هنا بمعنى فاعل لا بمعنى مفعول ، فالشأن أن يطابق موصوفه في تأنيثه ، ولكن العرب قد يجرون فعلا الذي بمعنى فاعل مجرى الذي بمعنى مفعول إذا جرى على مؤنث غير حقيقي التأنيث زيادة في التخفيف ، كقوله تعالى في سورة الأعراف « إن رحمة الله قريب من المحسنين » وقوله « وما يدريك لعل الساعة تكون قريبا » وقوله « قال من يحيي العظام وهي رميم » . وقيل :

إن قوله « وما كانت أمك بغيا » من هذا القبيل ، أي باغية . وقيل : أصله فعول بغوي فوقع إبدال وإدغام . وتأول الزمخشري ما هنا على أنه صفة لمحذوف ، أي بمكان بعيد ، أو بشيء بعيد على الاحتمالين في معاد ضمير (هي) .

﴿ وَإِلَىٰ مَدْيَنَ أَخَاهُمْ شُعَيْبًا قَالَ يَاقَوْمِ اعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُم مِّنْ إِلَهِ غَيْرُهُ وَلَا تَنْقُصُوا الْمِكْيَالَ وَالْمِيزَانَ إِنِّي أَرَاكُمْ بِخَيْرٍ وَإِنِّي أَخَافُ عَلَيْكُمْ عَذَابَ يَوْمٍ مُحِيطٍ وَيَقَوْمِ أَوفُوا الْمِكْيَالَ وَالْمِيزَانَ بِالْقِسْطِ وَلَا تَبْخَسُوا النَّاسَ أَشْيَاءَهُمْ وَلَا تَعْنُوا فِي الْأَرْضِ مُفْسِدِينَ بَقِيَّتُ اللَّهِ خَيْرٌ لَّكُمْ إِن كُنْتُمْ مُّؤْمِنِينَ وَمَا أَنَا عَلَيْكُمْ بِحَفِيظٍ ﴾

قوله « وإلى مدين أخاهم شعيبا - إلى قوله - من إله غيره » نظير قوله « وإلى ثمود أخاهم صالحا » الخ .
أمرهم بثلاثة أمور :

أحدها : إصلاح الاعتقاد ، وهو من إصلاح العقول والفكر .

وثالثها : صلاح الأعمال والتصرفات في العالم بأن لا يفسدوا في الأرض .

ووسط بينهما الثاني : وهو شيء من صلاح العمل خص بالنهي لأن إقدامهم عليه كان فاشيا فيهم حتى نسوا ما فيه من قبح وفساد وهذا هو الكف عن نقص المكيال والميزان .

فابتدأ بالأمر بالتوحيد لأنه أصل الصلاح ثم أعقبه بالنهي عن مظلمة كانت متفشية فيهم وهي خيانة المكيال والميزان . وقد تقدّم ذلك في سورة

الأعراف . وهي مفسدة عظيمة لأنها تجمع خصلتي الدقة والغدر ، لأن المكنال مسترسل مستسلم . ونهاهم عن الإفساد في الأرض وعن نقص المكيال والميزان فعزّزه بالأمر بضده وهو إيفاءهما .

وجملة « إني أراكم بخير » تعليل للنهي عن نقص المكيال والميزان . والمقصود من « إني أراكم بخير » أنكم بخير . وإنما ذكر رؤيته ذلك لأنها في معنى الشهادة عليهم بنعمة الله عليهم فحقّ عليهم شكرها . والباء في (بخير) للملابسة .

والخير : حسن الحالة . ويطلق على المال كقوله « إن ترك خيرا » . والأولى جملة عليه هنا ليكون أدخل في تعليل النهي ، أي أنكم في غنى عن هذا التطفيف بما أوتيتم من النعمة والثروة . وهذا التعليل يقتضي قبْح ما يرتكبونه من التطفيف في نظر أهل المروءة ويقطع منهم العذر في ارتكابه . وهذا حثّ على وسيلة بقاء النعمة .

ثم ارتقى في تعليل النهي بأنه يخاف عليهم عذابا يحل بهم إما يوم القيامة وإما في الدنيا . ولصلوحيته للأمرين أجمله بقوله « عذاب يوم محيط » . وهذا تحذير من عواقب كفران النعمة وعصيان وأهبيها .

و (محيط) وصف له (يوم) على وجه المجاز العقلي ، أي محيط عذابه ، والقريفة هي إضافة العذاب إليه .

وإعادة النداء في جملة « ويا قوم أوفوا المكيال » لزيادة الاهتمام بالجملة والتبيين لمضمونها ، وهو الأمر بإيفاء المكيال والميزان . وهذا الأمر تأكيد للنهي عن نقصهما . والشئ يؤكد بنفي ضده ، كقوله تعالى « وأضل فرعون قومه وما هدى » . لزيادة التّغيب في الإيفاء بطلب حصوله بعد النهي عن ضده .

والباء في قوله (بالقسط) للملابسة . وهو متعلق بـ (أوفوا) فيفيد أن الإيفاء

يلابسه القسط ، أي العدل تعليلاً للأمر به ، لأنّ العدل معروف حسن ، وتنبهها على أنّ ضده ظلم وجور وهو قبيح منكر .

والقسط تقدم في قوله تعالى « قائماً بالقسط » في آل عمران .

والبخس : النقص . وتقدم في قصته في سورة الأعراف مفسراً . وذكر ذلك بعد النهي عن نقص المكيال والميزان تذييل بالتعميم بعد تخصيص . لأنّ التطفيف من بخس الناس في أشياءهم ، وتعدية (تبخسوا) إلى مفعولين باعتباره ضد أعطى فهو من باب كسا .

والعَثِيُّ - بالياء - من باب سعى ورمى ورضي ، وبالواو كدعا ، هو : الفساد . ولذلك فقوله « مفسدين » حال مؤكدة لعاملها مثل التوكيد اللفظي مبالغة في النهي عن الفساد .

والمراد : النهي عن الفساد كله ، كما يدلّ عليه قوله « في الأرض » المقصود منه تعميم أماكن الفساد .

والفساد تقدم في قوله تعالى « وإذا قيل لهم لا تفسدوا في الأرض » في أول سورة البقرة .

وقد حصل النهي عن الأعم بعد النهي عن العام ، وبه حصلت خمسة مؤكّدات : بالأمر بعد النهي عن الفساد الخاص ، ثم بالتعميم بعد التخصيص ، ثم بزيادة التعميم ، ثم بتأكيد التعميم الأعم بتعميم المكان ، ثم بتأكيد المؤكّد اللفظي .

وسلك في نهيمهم عن الفساد مسلك التدرج فابتدأه بنهيمهم عن نوع من الفساد فاش فيهم وهو التطفيف . ثم ارتقى فنهاهم عن جنس ذلك النوع وهو أكل أموال الناس . ثم ارتقى فنهاهم عن الجنس الأعلى للفساد الشامل لجميع أنواع المفاسد وهو الإفساد في الأرض كلّها . وهذا من أساليب الحكمة في تهيشة النفوس بقبول الإرشاد والكمال .

وإذ قد كانت غاية المفسد من الإفساد اجتلاب ما فيه نفع عاجل له من نوال ما يحبه أعقب شعيب موعظته بما ادّخره الله من الثواب على امتثال أمره وهو النفع الباقي هو خير لهم مما يقترفونه من المتاع العاجل .

ولفظ (بقية) كلمة جامعة لمعان في كلام العرب ، منها : الدوام ، ومؤذنة بضده وهو الزوال ، فأفادت أن ما يقترفونه متاع زائل ، وما يدعوهم إليه حظ باق غير زائل ، وبقاؤه دنيوي وأخروي .

فأما كونه دنيويا فلأن الكسب الحلال ناشئ عن استحقاق شرعي فطري، فهو حاصل من تراض بين الأمة فلا يحق المأخوذ منه على أخذه فيعاديته ويتربص به الدوائر فبِتَجَنَّب ذلك تبقى الأمة في أمن من توثب بعضها على بعض ، ومن أجل ذلك قَرَنَ الأموال بالدماء في خطبة حجة الوداع إذ قال النبي - صلى الله عليه وسلم - : « إن دماءكم وأموالكم عليكم حرام » فكما أن إهراق الدماء بدون حق يفضي إلى التقاتل والتفاني بين الأمة فكذلك انتزاع الأموال بدون وجهها يفضي إلى التواثب والتشاور فتكون معرضة للابتزاز والزوال . وأيضا فلأن نوالها بدون رضى الله عن وسائل أخذها كفران لله يعرض إلى تسليط عقابه بسلبها من أصحابها . قال ابن عطاء الله : « من لم يشكر النعم فقد تعرض لزوالها ومن شكرها فقد قيدها بعقالها » .

وأما كونه أخرويا فلأن نهي الله عنها مقارن للوعد بالجزاء على تركها ، وذلك الجزاء من النعيم الخالد كما في قوله تعالى « والباقيات الصالحات خير عند ربك ثوابا وخير مردًا » .

على أن لفظ (البقية) يتحمل معنى آخر من الفضل في كلام العرب ، وهو معنى الخير والبركة لأنه لا يبقى إلا ما يحتفظ به أصحابه وهو النفائس ، ولذلك أطلقت (البقية) على الشيء النفيس المبارك كما في قوله تعالى « فيه سكنة من ربكم وبقية مما ترك آل موسى وآل هارون » ، وقوله « فلولا كان من القرون

من قبلكم أولوا بقية ينهون عن الفساد في الأرض » وقال عمرو بن معد يكرب
أو رويشد الطائي :

إن تذببوا ثم تأتيني ببقيتكم فما عليّ بدّنب منكم فتوت

قال المرزوقي : المعنى ثم يأتيني خياركم وأمائلكم يقيمون المعذرة
وهذا كما يقال : فلان من بقية أهل ، أي من أفاضلهم .

وفي كلمة (البقية) معنى آخر وهو الإبقاء عليهم ، والعرب يقولون عند طلب
الكفّ عن القتال : ابقوا علينا ، ويقولون « البقية البقية » بالنصب على الإغراء ،
قال الأعشى :

قالوا البقية - والهندي يحصدهم - - ولا بقية الا الثار - وانكشفوا

وقال مسور بن زيادة الحارثي :

أذكر بالبقيّة على من أصابني وبقيّاي أني جاهد غير مؤتلي

والمعنى إبقاء الله عليكم ونجاتكم من عذاب الاستئصال خير لكم من هذه
الأعراض العاجلة السيئة العاقبة ، فيكون تعريضا بوعيد الاستئصال . وكل هذه
المعاني صالحة هنا . ولعلّ كلام شعيب - عليه السلام - قد اشتمل على جميعها
فحكاه القرآن بهذه الكلمة الجامعة .

وإضافة (بقية) إلى اسم الجلالة على المعاني كلها جمعا وتفريقا إضافة
تشريف وتيمّن . وهي إضافة على معنى اللام لأن البقية من فضله أو مما أمر به .

ومعنى « إن كنتم مؤمنين » إن كنتم مصدقين بما أرسلت به إليكم ، لأنهم لا
يتركون مفاسدهم ويرتكبون ما أمروا به إلا إذا صاقدوا بأن ذلك من عند الله ،
فهناك تكون بقية الله خيرا لهم ، فموقع الشرط هو كون البقية خيرا لهم ، أي
لا تكون البقية خيرا إلا للمؤمنين .

وجاء باسم الفاعل الذي هو حقيقة في الاتّصاف بالفعل في زمان الحال تقريبا لإيمانهم بإظهار الحرص على حصوله في الحال واستعجالا بإيمانهم لئلاّ يفجأهم العذاب فيفوت التدارك .

وجملة « وما أنا عليكم بحفيظ » في موضع الحال من ضمير (اعبدوا) ونظائره ، أي افعلوا ذلك باختياركم لأنه لصالحكم ولست مكرهكم على فعله .

والحفيظ : المجبر ، كقوله « فإن أعرضوا فما أرسلناك عليهم حفيظا إن عليك إلاّ البلاغ » وتقدم عند قوله تعالى « وما جعلناك عليهم حفيظا » في سورة الأنعام . والمقصود من ذلك استتال طائرهم لئلا يشمتزوا من الأمر . وهذا استقصاء في الترغيب وحسن الجدل .

﴿ قَالُوا يَشْعِيبُ أَصْلَوْتُكَ تَأْمُرُكَ أَنْ نَتْرَكَ مَا يَعْبُدُ آبَاؤُنَا أَوْ أَنْ نَفْعَلَ فِي أَمْوَالِنَا مَا نَشَاءُ إِنَّكَ لَأَنْتَ الْحَلِيمُ الرَّشِيدُ ﴾

كانت الصلاة من عماد الأديان كلّها . وكان المكذبون الملحون قد تماثّلوا في كل أمة على إنكارها والاستهزاء بفاعلها « أتواصوا به بل هم قوم طاغون » ، فلما كانت الصلاة أخص أعماله المخالفة لمعتادهم جعلوها المشيرة عليه بما بلّغه إليهم من أمور مخالفة لمعتادهم - بناء على التناسب بين السبب والمسبب في مخالفة المعتاد - قصدا للتهكم به والسخرية عليه تكديبا له فيما جاءهم به ، فإسناد الأمر إلى الصلوات غير حقيقي إذ قد علم كل العقلاء أن الأفعال لا تأمر . والمعنى أن صلاته تأمره بأنهم يتركون ، أي تأمره بأن يحملهم على ترك ما يعبد آبائهم . إذ معنى كونه مأمورا بعمل غيره أنه مأمور بالسعي في ذلك بأن يأمرهم بأشياء .

و (ما) في قوله « ما يعبد آباؤنا » موصولة صادقة على المعبودات .
ومعنى تركها ترك عبادتها كما يؤذن به فعل (يعبد) . ويجوز أن تكون (ما)
مصدرية بتقدير : أن نترك مثل عبادة آباؤنا .

وقرأ الجمهور « أصلواتك » بصيغة جمع صلاة . وقرأ حمزة ، والكسائي ،
وحفص ، وخلف « أصلاتك » بصيغة المفرد .

و (أو) من قوله « أو أن نفعل في أموالنا ما نشاء » لتقسيم ما يأمرهم به
لأن منهم من لا يتجر فلا يطفف في الكيل والميزان فهو قسم آخر متميز عن بقية
الامة بأنه مأمور بترك التطفيف . فقوله « أن نفعل » عطف على « ما يعبد
آباؤنا » ، أي أن نترك فعل ما نشاء في أموالنا فنكون طوع أمرك نفعل ما
تأمرنا بفعله ونترك ما تأمرنا بتركه .

وبهذا تعلم أن لا داعي إلى جعل (أو) بمعنى واو الجمع ، كما درج عليه
كثير من المفسرين مثل البيضاوي والكواشي وجعلوه عطفا على « نترك » فتوحيروا
عدم استقامة المعنى كما قال الطبري . وتأوله بوجهين : أحدهما عن أهل البصرة
والآخر عن أهل الكوفة ، أحدهما مبني على تقدير محذوف والآخر على تأويل
فعل (تأمر) وكلاهما تكلف . وأما الأكثر فصاروا إلى صرف (أو) عن متعارف
معناها وقد كانوا في سعة عن ذلك . وسكت عنه كثير مثل صاحب الكشاف .
وأوماً البغوي والنسفي إلى ما صرحنا به .

وجملة « إنك لأنك الحليم الرشيد » استئناف تهكم آخر . وقد جاءت
الجملة مؤكدة بحرف (إن) ولام القسم وبصيغة القصر في جملة « لأنك الحليم
الرشيد » فاشتملت على أربعة مؤكدات .

والحليم ، زيادة في التهكم : ذو الحلم أي العقل ، والرشيد : الحسن التدبير
في المال .

﴿ قَالَ يَقَوْمِ أَرَعَيْتُمْ إِنْ كُنْتُ عَلَىٰ بَيِّنَةٍ مِّن رَّبِّي وَرَزَقْنِي مِنهُ رِزْقًا حَسَنًا وَمَا أُرِيدُ أَنْ أُخَالِفَكُمْ إِلَىٰ مَا أَنهَكُم عَنْهُ إِنْ أُرِيدُ إِلَّا الْإِصْلَاحَ مَا اسْتَطَعْتُ وَمَا تَوْفِيقِي إِلَّا بِاللَّهِ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَإِلَيْهِ أُنِيبُ ﴾

تقدم نظير الآية في قصة نوح وقصة صالح - عليهما السلام - .

والمراد بالرزق الحسن هنا مثل المراد من الرحمة في كلام نوح وكلام صالح - عليهما السلام - وهو نعمة النبوة ، وإنما عبر شعيب - عليه السلام - عن النبوة بالرزق على وجه التشبيه مشاكلة لقولهم : « أو أن نفعل في أموالنا ما نشاء » لأن الأموال أرزاق . وجواب الشرط محذوف يدل عليه سياق الكلام ، أو يدل عليه « إِنْ كُنْتُ عَلَىٰ بَيِّنَةٍ مِّن رَّبِّي » . والتقدير : ماذا يسعكم في تكذبي ، أو ماذا ينجيكم من عاقبة تكذبي ، وهو تحذير لهم على فرض احتمال أن يكون صادقا ، أي فالخزم أن تأخذوا بهذا الاحتمال ، أو فالخزم أن تنظروا في كنه ما نهيتكم عنه لتعلموا أنه لصالحكم .

ومعنى « وما أريد أن أخالفكم إلى ما أنهاكم عنه » عند جميع المفسرين من التابعين فمن بعدهم : ما أريد مما نهيتكم عنه أن أمنعكم أفعالا وأنا أفعلا ، أي لم أكن لأنهاكم عن شيء وأنا أفعله . ويبين في الكشف إفادة التركيب هذا المعنى بقوله « يقال : خالفني فلان إلى كذا إذا قصده وأنت مؤل عنه ... ويلقاك الرجل صادرا عن الماء فتسأله عن صاحبه فيقول : خالفني إلى الماء ، يريد أنه قد ذهب إليه وارداً وأنا ذاهب عنه صادرا » اهـ .

وبيانه أن المخالفة تدل على الاتصاف بضد حالة ، فإذا ذكرت في غرض دلّت على الاتصاف بضده ، ثم يبين وجه المخالفة بذكر اسم الشيء الذي حصل

به الخلاف مدخولا لحرف (إلى) الدّال على الانتهاء إلى شيء كما في قولهم خالفني إلى الماء لتضمين «أخالفكم» معنى السعي إلى شيء. ويتعلق «إلى ما أنهاكم» بفعل (أخالفكم) ، ويكون «أن أخالفكم» مفعول (أريد) .

فقوله «أن أخالفكم إلى ما أنهاكم عنه» أي أن أفعل خلاف الأفعال التي نهيتكم عنها بأن أصرفكم عنها وأنا أصير إليها . والمقصود : بيان أنه مأمور بذلك أمرا يعمّ الأمة وإياه وذلك شأن الشرائع ، كما قال علماؤنا : إن خطاب الأمة يشمل الرسول - عليه الصلاة والسلام - ما لم يدل دليل على تخصيصه بخلاف ذلك ، ففي هذا إظهار أن ما نهاهم عنه ينهى أيضا نفسه عنه . وفي هذا تنبيه لهم على ما في النهي من المصلحة ، وعلى أن شأنه ليس شأن الجسارة الذين ينهاون عن أعمال وهم يأتونها ، لأن مثل ذلك يُنسبُ بعدم النصح فيما يأمرون وينهون ، إذ لو كانوا يريدون النصح والخير في ذلك لاختاروه لأنفسهم وإلى هذا المعنى يرمي التوبيخ في قوله تعالى «أتأمرون الناس بالبرّ وتنسون أنفسكم وأنتم تتلون الكتاب أفلا تعقلون» أي وأنتم تتلون كتاب الشريعة العامة لكم أفلا تعقلون فتعلموا أنكم أولى بجلب الخير لأنفسكم .

والذي يظهر لي في معنى الآية أن المراد من المخالفة المعاكسة والمنازعة ؛ إما لأنه عرف من ملامح تكذيبهم أنهم توهّموه ساعيا إلى التملك عليهم والتجبر ، وإما لأنه أراد أن يقلع من نفوسهم خواطر الشر قبل أن تهجس فيها .

وهذا المحمل في الآية يسمح به استعمال التركيب ومقاصد الرسل وهو أشمل للمعاني من تفسير المتقدمين ، فلا ينبغي قصر تفسير الآية على ما قالوه لأنه لا يقابل قول قومه «أصلواتك تأمرك أن نترك ما يعبد آباؤنا أو أن نفعل في أموالنا ما نشاء» ، فإنهم ظنوا به أنه ما قصد إلا مخالفتهم وتخطيتهم ونفوا أن يكون له قصد صالح فيما دعاهم إليه ، فكان مقتضى إبطال ظنّهم أن ينفي أن يريد مجرد مخالفتهم ، بدليل قوله عقبه «إن أريد إلا الإصلاح ما استطعت» .

فمعنى قوله « وما أريد أن أخالفكم » أنه ما يريد مجرد المخالفة كشأن المتقدين المتقربين ولكن يخالفهم لمقصد سام وهو إرادة إصلاحهم . ومن هذا الالتماع ما ورد في الحديث لما جاء وفد فزاره إلى النبي - صلى الله عليه وسلم - قال أبو بكر الصديق « أمر الأقرع بن حابس ، وقال عمر : أمر فلانا ، فقال أبو بكر لعمر : ما أردت إلى خلافي فقال عمر : ما أردت إلى خلافك » . فهذا التفسير له وجه وجيه في هذه الآية . وفي هذا ما يدل على أن المتقدين قسمان قسم ينتقد الشيء ويقف عند حد النقد دون ارتقاء إلى بيان ما يصلح المنقود . وقسم ينتقد ليبين وجه الخطأ ثم يعقبه ببيان ما يصلح خطؤه . وعلى هذا الوجه يتعلق « إلى ما أنهاكم » بفعل (أريد) وكذلك « أن أخالفكم » يتعلق بـ (أريد) على حذف حرف لام الجر . والتقدير : ما أريد إلى النهي لأجل أن أخالفكم ، أي لمحبة خلافكم .

وجملة « إن أريد إلا الإصلاح ما استطعت » بيان لجملة « ما أريد أن أخالفكم إلى ما أنهاكم عنه » لأن انتفاء إرادة المخالفة إلى ما نهاهم عنه مجمل فيما يريد إثباته من أضداد المنفي فبيته بأن الضد المراد إثباته هو الإصلاح في جميع أوقات استطاعته بتحصيل الإصلاح ، فالقصر قصر قلب .

وأفادت صيغة القصر تأكيد ذلك لأن القصر قد كان يحصل بمجرد الاختصار على النفي والإثبات نحو أن يقول : ما أريد أن أخالفكم أريد الإصلاح ، كقول عبد الملك بن عبد الرحيم الحارثي أو السموءل :

تسيل على حد الطبات نفوسنا وليست على غير الطبات تسيل

ولما بين لهم حقيقة عمله وكان في بيانه ما يجر الثناء على نفسه أعقبه بإرجاع الفضل في ذلك إلى الله فقال « وما توفيقى إلا بالله » فسمى إرادته الإصلاح توفيقاً وجعله من الله لا يحصل في وقت إلا بالله ، أي بإرادته وهديه ، فجمله « وما توفيقى إلا بالله » في موضع الحال من ضمير (أريد) .

والتوفيق : جعل الشيء وفقا لآخر ، أي طبقا له ، ولذلك عرفوه بأنه خلق القدرة والدأعية إلى الطاعة .

وجملة « عليه توكلت » في موضع الحال من اسم الجلالة ، أو من ياء المتكلم في قوله « توفيقى » لأن المضاف هنا كالجزم من المضاف إليه فيسوغ مجيء الحال من المضاف إليه .

والتوكل مضى عند قوله تعالى « فإذا عزمت فتوكل على الله » في سورة آل عمران .

والإنابة تقدمت آنفا في قوله « إن إبراهيم لحليم أواه منيب » .

﴿ وَيَقَوْمٍ لَا يَجْرِمَنَّكُمْ شِقَاقِي أَنْ يُصِيبَكُمْ مِثْلُ مَا أَصَابَ قَوْمَ نُوحٍ أَوْ قَوْمَ هُودٍ أَوْ قَوْمَ صَالِحٍ وَمَا قَوْمٌ لُوطٍ مِنْكُمْ بِبَعِيدٍ وَاسْتَغْفِرُوا رَبَّكُمْ ثُمَّ تُوبُوا إِلَيْهِ إِنَّ رَبِّي رَحِيمٌ وَدُودٌ ﴾

تقدم الكلام على النكتة في إعادة النداء في الكلام الواحد للمخاطب متحد قريبا .

وتقدم الكلام على « لا يجرمنكم » عند قوله تعالى « ولا يجرمنكم شنآن قوم أن صدوكم عن المسجد الحرام أن تعتدوا » في أول العقود ، أي لا يكسبنكم . والشقاق : مصدر شاقه إذا عاداه . وقد مضت عند قوله تعالى « ذلك بأنهم شاقوا الله ورسوله » في أول الأنفال .

والمعنى : لا تجر إليكم عداوتكم إياي لإصابتكم بمثل ما أصاب قوم نوح إلى آخره ، فالكلام في ظاهره أنه ينهى الشقاق أن يجر إليهم ذلك . والمقصود

نهيهم عن أن يجعلوا الشقاق سبباً للإعراض عن النظر في دعوته ، فيوقعوا أنفسهم في أن يصيبهم عذاب مثل ما أصاب الأمم قبلهم فيحسبوا أنهم يمكرون به بإعراضهم وما يمكرون إلا بأنفسهم .

ولقد كان فضح سوء نواياهم الداعية لهم إلى الإعراض عن دعوته عقب إظهار حسن نيته ممّا دعاهم إليه بقوله « وما أريد أن أخالفكم إلى ما أنهاكم عنه إن أريد إلا الإصلاح ما استطعت » مصادفاً محزّجاً جودة الخطابة إذ رماهم بأنهم يعملون بضدّ ما يعاملهم به .

وجملة « وما قوم لوط منكم ببعيد » في موضع الحال من ضمير النصب في قوله « أن يصيبكم » والواو رابطة الجملة . ولمعنى الحال هنا مزيد مناسبة لمضمون جملة إذ اعتبر قرب زمانهم بالمخاطبين كآلة حالة من أحوال المخاطبين .

والمراد بالبعيد بُعد الزمن والمكان والنسب ، فزمن لوط — عليه السلام — غير بعيد في زمن شعيب — عليه السلام — ، والديار قريبة من ديارهم ، إذ منازل مدين عند عقبة أيلة مجاورة معان ممّا يلي الحجاز ، وديار قوم لوط بناحية الأردن إلى البحر الميت وكان مدين بن إبراهيم — عليهما السلام — وهو جد القبيلة المسماة باسمه ، متزوجاً بابنة لوط .

وجملة « واستغفروا ربكم » عطف على جملة « لا يجرمكم شقاقي » .

وجملة « إن ربي رحيم ودود » تعليل للأمر باستغفاره والتوبة إليه ، وهو تعليل لما يقتضيه الأمر من رجاء العفو عنهم إذا استغفروا وتابوا .

وتفنن في إضافة الرب إلى ضمير نفسه مرة وإلى ضمير قومه أخرى لتذكيرهم بأنّه ربّهم كيلا يستمروا على الإعراض وللتشرف بانتسابه إلى مخلوقيته .

والرحيم تقدّم .

والودود : مثال مُبالغة من الودّ وهو المحبة . وقد تقدّم عند قوله تعالى « ودّوا لو تكفروا كما كفروا » في سورة النساء . والمعنى : أنّ الله شديد المحبة لمن يتقرب إليه بالتوبة .

﴿ قَالُوا يَشْعِيبُ مَا نَفَقَهُ كَثِيرًا مِّمَّا تَقُولُ وَإِنَّا لَنَرِيكَ فِينَا ضَعِيفًا وَلَوْلَا رَهْطُكَ لَرَجَمْنَاكَ وَمَا أَنْتَ عَلَيْنَا بَعِيزٌ ﴾

الفقه : الفهم . وتقدّم عند قوله تعالى « فما لهؤلاء القوم لا يكادون يفقهون حديثا » في سورة النساء ، وقوله « انظر كيف نصرّف الآيات لعلمهم يفقهون » في سورة الأنعام .

ومرادهم من هذا يحتمل أن يكون قصد المباهة كما حكى الله عن المشركين « وقالوا قلوبنا في أكنة مما تدعونا إليه وفي آذاننا وقر » وقوله عن اليهود « وقالوا قلوبنا غلف » . ويجوز أن يكون المراد ما نتعقله لأنه عندهم كالمحال لمخالفته ما بالّفون ، كما حكى الله عن غيرهم بقوله « أجعل الآلهة إلها واحدا إنّ هذا لشيء عجاب » ، وليس المراد عدم فهم كلامه لأنّ شعيبا - عليه السلام - كان مقولا فصيحاً ، ووصفه النبي - صلى الله عليه وسلم - بأنه خطيب الأنبياء .

فالمعنى : أنك تقول ما لا نصدق به . وهذا مقدمة لإدانته واستحقاقه الذم والعقاب عندهم في قولهم « ولولا رهطك لرجمناك » ، ولذلك عطفوا عليه « وإنّا لنراك فينا ضعيفا » أي وإنّك فينا لضعيف ، أي غير ذي قوّة ولا منعة . فالمراد الضعف عن المدافعة إذا راموا أذاهُ وذلك ممّا يرى لأنّه ترى دلائله وسماته .

وذكر فعل الرؤية هنا للتحقيق ، كما تقدّم في قوله تعالى « ما نراك إلاّ بشرا مثلنا وما نراك اتبعك إلاّ الذين هم أراذلنا » بحيث نزلوه منزلة من

يُظَنُّونَ أَنَّهُمْ لَا يَرَوْنَ ذَلِكَ بِأَبْصَارِهِمْ فَصَرَحُوا بِفَعْلِ الرُّؤْيَةِ . وَأَكْتَوَهُ بِ (لَنْ) وَلَا مَّ
الابتداء مبالغة في تنزيله منزلة من يجهل أنهم يعلمون ذلك فيه ، أَوْ مَنْ
ينكر ذلك . وفي هذا التنزيل تعريض بغاوته كما في قول حجل بن فضلة :

إِنْ بَنِي عَمَّكَ فِيهِمْ رِمَاحٌ

ومن فساد التفاسير تفسير الضعيف بفاقد البصر وأنه لغة حميرية فركبوا
منه أن شعيبا - عليه السلام - كان أعمى ، وتطرقوا من ذلك إلى فرض مسألة
جواز العمى على الأنبياء ، وهو بناء على أوهام . ولم يعرف من الأثر ولا من
كتب الأولين ما فيه أن شعيبا - عليه السلام - كان أعمى .

وعطفوا على هذا قولهم « وَلَوْ لَا رَهْطُكَ لَرَجَمْنَاكَ » وهو المقصود مما
مُهِدَ إِلَيْهِ مِنَ الْمَقْدِمَاتِ ، أي لا يصدتنا عن رجلك شيء إلا مكان رهطك فينا ،
لأنك أوجبت رجلك بطعنك في ديننا .

والرهط إذا أضيف إلى رجل أريد به القرابة الأدنى لأنهم لا يكونون كثيرا ،
فأطلقوا عليهم لفظ الرهط الذي أصله الطائفة قليلة من الثلاثة إلى العشرة ، ولم
يقولوا قومك ، لأن قومه قد نبذوه . وكان رهط شعيب - عليه السلام - من خاصة
أهل دين قومه فلذلك وقروهم بكف الأذى عن قريبهم لأنهم يكرهون ما يؤذيه
لقرباته . ولولا ذلك لما نصره رهطه لأنهم لا ينصرون من سخطه أهل دينهم .
على أن قرابته ما هم إلا عدد قليل لا يخشى بأسهم ولكن الإبقاء عليه مجرد
كرامة لقرباته لأنهم من المخلصين لدينهم .

فالخبر المحذوف بعد (لَوْ لَا) يُقَدَّرُ بما يدل على معنى الكرامة بقرينة
قولهم « وَمَا أَنْتَ عَلَيْنَا بَعِزِّيزٌ » وقوله « أَرَهْطِي أَعَزَّ عَلَيْكُمْ مِنَ اللَّهِ » ، فلما نفوا
أن يكون عزيزا وإنما عزة الرجل بحماته تعين أن وجود رهطه المانع من رجمه
وجود خاص وهو وجود التكريم والتوقير ، فالتقدير : ولولا رهطك مكرمون
عندنا لرجمناك .

والرجم : القتل بالحجارة رميا ، وهو قِتلة حقارة وخزي . وفيه دلالة على أن حكم من يخلع دينه الرجم في عوائدهم .

وجملة « وما أنت علينا بعزير » مؤكدة لمضمون « ولولا رهطك لرجمناك » لأنه إذا انتفى كونه قويا في نفوسهم تعين أن كفهم عن رجمه مع استحقاقه إياه في اعتقادهم ما كان إلا لأجل إكرامهم رهطه لا للخوف منهم .

ولأنما عطف هذه الجملة على التي قبلها مع أن حق الجملة المؤكدة أن تفصل ولا تعطف لأنها مع إفادتها تأكيد مضمون التي قبلها قد أفادت أيضا حكما يخص المخاطب فكانت بهذا الاعتبار جديرة بأن تعطف على الجمل المفيدة أحواله مثل جملة « ما نفقّه كثيرا مما تقول » والجمل بعدها .

والعزة : القوة والشدة والغلبة . والعزير : وصف منه ، وتعديته بحرف (على) لما فيه من معنى الشدة والوقع على النفس كقوله تعالى « عزير عليه ما عتتم » ، أي شديد على نفسه ، فمعنى « وما أنت علينا بعزير » أنك لا يعجزنا قتلك ولا يشتد على نفوسنا ، أي لأنك هين علينا ومحقر عندنا وليس لك من ينصرك منا . وعزة المرء على قبيلة لا تكون غلبة ذاته إذ لا يغلب واحد جماعة ، ولأنما عزته بقومه وقبيلته ، كما قال الأعشى :

ولأنما العِزّة للكائسر

فمعنى « وما أنت علينا بعزير » أنك لا تستطيع غلبتنا .

وقصدهم من هذا الكلام تحذيره من الاستمرار على مخالفة رهطه بأنهم يوشك أن يخلعوه ويبيحوا لهم رجمه . وهذه معان جدّ دقيقة وإيجاز جدّ بديع .

وليس تقديم المسند إليه على المسند في قوله « وما أنت علينا بعزير » بمفيد تخصيصا ولا تقويا .

﴿ قَالَ يَبْقُومِ ارْهَطِيْ اَعَزُّ عَلَيْكُمْ مِّنَ اللَّهِ وَاتَّخَذْتُمُوهُ وَرَاءَكُمْ ظِهْرِيَّا إِنَّ رَبِّيْ بِمَا تَعْمَلُونَ مُحِيطٌ ﴾

لَمَّا أَرَادُوا بالكلام الذي وجهوه إليه تحذيره من الاستمرار على مخالفة دينهم ، أجابهم بما يفيد أنه لم يكن قط معولاً على عزة رهطه ولكنه متوكل على الله الذي هو أعز من كل عزيز ، فالمقصود من الخبر لازمه وهو أنه يعلم مضمون هذا الخبر وليس غافلاً عنه ، أي لقد علمت ما رهطي أغلب لكم من الله فلا أحتاج إلى أن تعاملوني بأنني غير عزيز عليكم ولا بأن قوابتي فئة قليلة لا تعجزكم لو شتمت رجمي .

وإعادة النداء للتوبيخ لكلامه وأنه متبصر فيه . والاستفهام إنكاري ، أي الله أعز من رهطي ، وهو كناية عن اعتزازه بالله لا برهطه فلا يريه عدم عزة رهطه عليهم ، وهذا تهديد لهم بأن الله ناصره لأنه أرسله فعزته بعزة مرسله .

وجملة « واتخذتموه وراءكم ظهرياً » في موضع الحال من اسم الجلالة ، أي الله أعز في حال أنكم نسيتم ذلك . والاتخاذ : الجعل ، وتقديم في قوله « أتخذ أصناماً آلهة » في سورة الأنعام .

والظهريّ - بكسر الظاء - نسبة إلى الظهر على غير قياس ، والتغيرات في الكلم لأجل النسبة كثيرة . والمراد بالظهريّ الكناية عن النسيان ، أو الاستعارة لأن الشيء الموضوع بالوراء ينسى لقلة مشاهدته ، فهو يشبه الشيء المجهول خلف الظهر في ذلك ، فوق (ظهرياً) محالاً مؤكدة للظرف في قوله (وراءكم) لإغراقا في معنى النسيان لأنهم اشتغلوا بالأصنام عن معرفة الله أو عن ملاحظة صفاته .

وجملة « إن ربّي بما تعملون محيط » استئناف ، أو تعليل لمفهوم جملة « ارهطي أعز عليكم من الله » الذي هو توكله عليه واستنصاره به .

والمحيط : الموصوف بأنه فاعل الإحاطة . وأصل الإحاطة : حصار شيء شيئا من جميع جهاته مثل إحاطة الظرف بالمظروف والصور بالبادية والسيوار بالمعصم . وفي المقامات الحريية :

« وقد أحاطت به أخلاط الزمر ، إحاطة الهالة بالقمر ، والأكمام بالثمر » . ويطلق مجازا في قولهم : أحاط علمه بكذا ، وأحاط بكل شيء علما ، بمعنى علم كل ما يتضمن أن يعلم في ذلك ، ثم شاع ذلك فحذف التمييز وأسندت الإحاطة إلى العالم بمعنى إحاطة علمه ، أي شمول علمه لجميع ما يعلم في غرض ما ، قال تعالى « وأحاط بما لديهم » أي علمه . ومنه قوله هنا « إن ربي بما تعملون محيط » والمراد إحاطة علمه . وهذا تعريض بالتهديد ، وأن الله يوشك أن يعاقبهم على ما علمه من أعمالهم .

﴿ وَيَقَوْمِ اَعْمَلُوا عَلَىٰ مَكَانَتِكُمْ اِنِّي عَمِلُ سَوْفَ تَعْلَمُونَ
مَنْ يَأْتِيهِ عَذَابٌ يُخْزِيهِ وَمَنْ هُوَ كَاذِبٌ وَاَرْتَقُوا اِنِّي مَعَكُمْ رَقِيبٌ ﴾

عطف نداء على نداء زيادة في التنبيه ، والمقصود عطف ما بعد النداء الثاني على ما بعد النداء الأول .

وجملة « اعملوا على مكانتكم ايني عامل سوف تعلمون » تقدم تفسير نظيرها في سورة الأنعام .

والأمر للتهديد . والمعنى : اعملوا متمكنين من مكانتكم ، أي حالكم التي أنتم عليها ، أي اعملوا ما تحبون أن تعملوه بي .

وجملة « ايني عامل » مستأنفة . ولم يقرن حرف (سوف) في هذه الآية بالفاء وقرن في آية سورة الأنعام بالفاء ؛ فجملة « سوف تعلمون » هنا جعلت مستأنفة

استثنافا بياناً إذ لمّا فاتحهم بالتهديد كان ذلك ينشئ سؤالاً في نفوسهم عما ينشأ على هذا التهديد فيجيب بالتهديد بـ « سوف تعلمون » . ولكونه كذلك كان مساوياً للتفريع بالفاء الواقع في آية الأنعام في المآل ، ولكنه أبلغ في الدلالة على نشأة مضمون الجملة المستأنفة عن مضمون التي قبلها ؛ ففي خطاب شعيب — عليه السلام — قومه من الشدة ما ليس في الخطاب المأمور به النبيء — صلى الله عليه وسلم — في سورة الأنعام جرياً على ما أرسل الله به رسوله محمداً — صلى الله عليه وسلم — من اللين لهم « فبما رحمة من الله لنت لهم » . وكذلك التفاوت بين معمولي (تعلمون) فهو هنا غليظ شديد « من يأتيه عذاب يخزيه ومن هو كاذب » وهو هنالك لين « من تكون له عاقبة الدار » .

و (من) استفهام معلق لفعل العلم عن العمل ، أي تعلمون . جواب هذا السؤال . والعذاب : خزي لأنه إهانة .

والارتقاب : الترقب ، وهو افتعال من رقبه إذا انتظره .

والرقيب هنا فاعل بمعنى فاعل ، أي آني معكم راقب ، أي كل يرتقب ما يجازيه الله به إن كان كاذباً أو مكذباً .

﴿ وَلَمَّا جَاءَ أَمْرُنَا نَجَّيْنَا شُعَيْبًا وَالَّذِينَ ءَامَنُوا مَعَهُ بِرَحْمَةٍ مِنَّا وَأَخَذَتِ الَّذِينَ ظَلَمُوا الصَّيْحَةَ فَأَصْبَحُوا فِي دِيارِهِمْ جاثمينَ كَأَن لَّمْ يَغْنَوْا فِيهَا أَلَا بُعْدًا لِّلْمَدِينِ كَمَا بَعَدَتْ ثَمُودُ ﴾

عُطف « لما جاء أمرنا » هنا وفي قوله في قصة عاد « ولما جاء أمرنا نجينا هوداً » بالواو فيهما وعطف نظيراهما في قصة ثمود « فلما جاء أمرنا نجينا صالحاً » وفي قصة قوم لوط « فلما جاء أمرنا جعلنا عاليها سافلها » لأن قصتي ثمود وقوم لوط كان فيهما تعيين أجل العذاب الذي توعد به النبيان

قومتهما ؛ ففي قصة ثمود « فقال تمتعوا في داركم ثلاثة أيام ذلك وعد غير مكذوب » ، وفي قصة قوم لوط « إن موعدهم الصبح أليس الصبح بقريب » ؛ فكان المقام مقتضيا ترقب السامع لما حل بهم عند ذلك الموعد فكان الموقع للقاء لتفريع ما حلّ بهم على الوعيد به . وليس في قصة عاد وقصة مدين تعيين لموعد العذاب ولكن الوعيد فيهما مجمل من قوله « ويستخلف ربّي قوما غيركم » ، وقوله « وارتقبوا لآتي معكم رقيب » .

وتقدم القول في معنى « جاء أمرنا » إلى قوله « ألا بُعداً لمدين » في قصة ثمود . وتقدم الكلام على (بُعْدًا) في قصة نوح في قوله « وقيل بُعداً للقوم الظالمين » .

وأما قوله « كما بُعدت ثمود » فهو تشبيه البعد الذي هو انقراض مدين بانقراض ثمود . ووجه الشبه التماثل في سبب عقابهم بالاستئصال ، وهو عذاب الصيحة ، ويجوز أن يكون المقصود من التشبيه الاستطراد بدمّ ثمود لأنهم كانوا أشدّ جرأة في مناواة رسل الله ، فلما تهيأ المقام لاختتام الكلام في قصص الأمم البائدة ناسب أن يعاد ذكر أشدّها كفرا وعنادا فشبه هلك مدين بهلكهم .

والاستطراد فنّ من البديع . ومنه قول حسّان في الاستطراد بالهجاء بالحارث
أخي أبي جهل :

إن كنت كاذبة الذي حدثني فنجوت منجى الحارث بن هشام
ترك الأجمة أن يقاتل دونهم ونجا برأس طمرة ولجام

﴿ وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا مُوسَىٰ بِآيَاتِنَا وَسُلْطَانٍ مُّبِينٍ إِلَىٰ فِرْعَوْنَ وَمَلَئِهِ فَاتَّبَعُوا أَمْرَ فِرْعَوْنَ وَمَا أَمْرُ فِرْعَوْنَ بِرَشِيدٍ ﴾

عطف قصة على قصة . وعقبت قصة مدين بذكر بعثة موسى - عليه السلام -
لقرب ما بين زمنيهما ، ولشدة الصلة بين النبيين فإن موسى بعث في حياة شعيب
- عليهما السلام - وقد تزوج ابنة شعيب .

وتأكيد الخبر بـ(قد) مثل تأكيد خبر نوح - عليه السلام - في قوله تعالى « ولقد
أرسلنا نوحا إلى قومه » .

والباء في (بآياتنا) للمصاحبة فإن ظهور الآيات كان مصاحبا لزمن
الإرسال إلى فرعون وهو مدّة دعوة موسى - عليه السلام - فرعون وملاه .

والسلطان : البرهان المبين ، أي المظهر صدق الجائي به وهو الحجّة
العقلية أو التأييد الإلهي . وقد تقدّم ذكر فرعون وملئه في سورة الأعراف .

وعقّب ذكر لإرسال موسى - عليه السلام - بذكر اتّباع الملأ أمر فرعون
لأنّ اتّباعهم أمر فرعون حصل بأثر الإرسال ففهم منه أنّ فرعون أمرهم بتكذيب
تلك الرسالة .

وإظهار اسم فرعون في المرّة الثانية دون الضمير والمرّة الثالثة للتشهير بهم ،
والإعلان بذمّه وهو انتفاء الرشد عن أمره .

وجملة « وما أمر فرعون برشيد » حال من « فرعون » .

والرشيد : فعيل من رشد من باب نصر وفرح ، إذا اتّصف بإصابة الصواب .
يقال : أرشدك الله . وأجرى وصف رشيد على الأمر مجازاً عقلياً . وإنّما الرشيد الأمر
مبالغة في اشتمال الأمر على ما يقتضي انتفاء الرشد فكأنّ الأمر هو الموصوف

بعدم الرشد . والمقصود أن أمر فرعون سَقَمَ إِذْ لَا واسطة بين الرشد والسفه . ولكن عادِل عن وصف أمره بالسقيبه إلى نفي الرشد . عنه تجهيلا للذين اتبعوا أمره لأنَّ شأن العقلاء أن يتطلبوا الاقتداء بما فيه صلاح وأنهم اتبعوا ما ليس فيه أَمارة على سداده واستحقاقه لأن يتبع فماذا غرهم باتباعه .

﴿ يَاقُدُّ قَوْمَهُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ فَأَوْرَدَهُمُ النَّارَ وَبِئْسَ الْوَرْدُ
الْمُورُودُ وَأَتَّبَعُوا فِي هَذِهِ لَعْنَةً وَيَوْمَ الْقِيَمَةِ بِئْسَ الرِّفْدُ
الْمَرْفُودُ ﴾

جملة « ياقد قومه » يجوز أن تكون في موضع الحال من (فرعون) المذكور في الجملة قبلها . ويجوز أن تكون استئنافا بيانيا .

والإيراد : جعل الشيء واردا ، أي قاصدا الماء ، والذي يوردهم هو الفارط ، ويقال له : الفَرَط .

والورد — بكسر الواو — : الماء المورود ، وهو فِعْل بمعنى مَفْعول ، مثل ذبح . وفي قوله « فأوردهم النار وبئس الورد المورود » استعارة الإيراد إلى التقدّم بالناس إلى العذاب ، وهي تهكمية لأن الإيراد يكون لأجل الانتفاع بالسقي وأما التقدّم بقومه إلى النار فهو ضد ذلك .

و (يقدم) مضارع قدّم — بفتح الدال — بمعنى تقدّم المتعدي إذا كان متقدّما غيره .

ولإنما جاء (فأوردهم) بصيغة الماضي للتنبيه على تحقيق وقوع ذلك الإيراد وإلا فقرينة قوله « يوم القيامة » تدلّ على أنه لم يقع في الماضي :

وجملة « وبش الورد المورود » في موضع الحال والضمير المخصوص بالمدح المحذوف هو الرابط وهو تجريد للاستعارة ، كقوله تعالى « بش الشراب » ، لأن الورد المشبه به لا يكون مذموما .

والإتباع : الإلحاق .

واللعة : هي لعنة العذاب في الدنيا وفي الآخرة .

و « يوم القيامة » متعلق بـ (أتبعوا) ، فلم أتبعوا لعنة يوم القيامة ، لأن اللعنة الأولى قيأت بالمجرور بحرف (في) الظرفية ، فتعين أن الإلتباع في يوم القيامة بلعنة أخرى .

وجملة « بش الرفاء المرفود » مستأنفة لإنشاء ذم اللعنة . والمخصوص بالذم محذوف دل عليه ذكر اللعنة : أي بش الرفاء هي .

والرفاء — بكسر الراء — اسم على وزن فعل بمعنى مفعول مثل ذبح . أي ما يرفأ به . أي يعطى . يقال : رفأه إذا أعطاه ما يعينه به من مال ونحوه .

وفي حذف المخصوص بالمدح إيجاز ليكون الذم متوجها لإحدى اللعتين لا على التعيين لأن كليهما بثيس .

وإطلاق الرفاء على اللعنة استعارة تهكمية ، كقول عمرو بن معاذ يكرب :

تحية بينهم ضرب وجيع

والمرفود : حقيقته المعطى شيئا . ووصف الرفاء بالمرفود لأن كلتا اللعتين معضودة بالأخرى ، فشبهت كل واحدة بمن أعطي عطاء فهي مرفودة . وإنما أجري المرفود على التذكير باعتبار أنه أطلق عليه رفاء .

﴿ ذَلِكْ مِنْ أَنْبَاءِ الْقُرَى نَقُصُّهُ عَلَيْكَ مِنْهَا قَائِمٌ وَحَصِيدٌ
وَمَا ظَلَمْنَاهُمْ وَلَكِنْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ فَمَا أَغْنَتْ عَنْهُمْ آلِهَتُهُمْ
الَّتِي يَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ مِنْ شَيْءٍ لَمَّا جَاءَ أَمْرُ رَبِّكَ وَمَا زَادُوهُمْ
غَيْرَ تَتَّبِعْ ﴾

استئناف للتنويه بشأن الأنبياء التي مرّ ذكرها .

واسم الإشارة إلى المذكور كله من القصص من قصة نوح — عليه السلام —
وما بعدها .

والأنبياء : جمع نبي ، وهو الخبر ، وتقدّم في سورة الأنعام في قوله « ولقد
جاءك من نبي المرسلين » . وجملة « نقصّه عليك » حال من اسم الإشارة .
وعبّر بالمضارع مع أن القصص مضى لاستحضار حالة هذا القصص البليغ .

وجملة « منها قائم وحصيد » معترضة . حال من (القرى) .
و (قائم) صفة لموصوف محذوف دلّ عليه عطف (وحصيد) . والمعنى :
منها زرع قائم وزرع حصيد ، وهذا تشبيه بليغ .

والقائم : الزرع المستقل على سوقه . والحصيد : الزرع المحصود . فعيل
بمعنى مفعول . وكلاهما مشبه به للباقي من القرى والعافي . والمراد بالقائم ما
كان من القرى التي قصّها الله في القرآن قرى قائما بعضها كآثار بلاد فرعون
كالأهرام وبلهوبة (وهو المعروف بأبي الهول) وهيكلكرونك بمصر ، ومثل
آثار نينوى بلد قوم يونس . وأنطاكية قرية المرسلين الثلاثة ، وصنعاء بلد قوم
تُبّع ، وقرى باثدة مثل ديار عاد ، وقرى قوم لوط ، وقرية مدين . وليس المراد
القرى المذكورة في هذه السورة خاصة . والمقصود من هذه الجملة الاعتبار .

وَضَمِيرُ الْغِيَةِ فِي (ظَلَمْنَاهُمْ) عَائِدٌ إِلَى (الْقُرَى) بِاعْتِبَارِ أَهْلِهَا لِأَنَّهُمُ الْمَقْصُودُ :

وَلَا تَمَّا لَمْ يَظْلِمَهُمُ اللَّهُ تَعَالَى لِأَنَّهُ مَا أَصَابَهُمْ بِهِ مِنَ الْعَذَابِ جَزَاءٌ عَنْ سُوءِ أَعْمَالِهِمْ فَكَانُوا هُمُ الظَّالِمِينَ أَنْفُسَهُمْ إِذْ جَرَّوْا لِأَنْفُسِهِمُ الْعَذَابَ .

وَفَرَعَ عَلَى ظَلَمِهِمْ أَنْفُسَهُمْ انْتِفَاءً إِغْنَاءً آلِهَتِهِمْ عَنْهُمْ شَيْئًا ، وَوَجْهَ ذَلِكَ التَّرْتِيبِ وَالتَّفْرِيعِ أَنَّ ظَلَمَهُمْ أَنْفُسَهُمْ مَظْهَرُهُ فِي عِبَادَتِهِمُ الْأَصْنَامَ ، وَهُمْ لَمَّا عَبْدُوهَا كَانُوا يَعْبُدُونَهَا لِلْخَلَّاصِ مِنْ طَوَارِقِ الْحَدَثَانِ وَلِتَكُونَ لَهُمْ شَفْعَاءُ عِنْدَ اللَّهِ وَكَانُوا فِي أَمْنٍ مِنْ أَنْ يَنَالَهُمْ بَأْسٌ فِي الدُّنْيَا اعْتِمَادًا عَلَى دَفْعِ أَصْنَامِهِمْ عَنْهُمْ فَلَمَّا جَاءَ أَمْرُهُمْ بِضِدِّ ذَلِكَ كَانَ ذَلِكَ الضَّدَّ مُضَادًا لِتَأْمِيلِهِمْ وَتَقْدِيرِهِمْ .

وَالْغَرَضُ مِنْ هَذَا التَّفْرِيعِ التَّعْرِيزُ بِتَحْذِيرِ الْمُشْرِكِينَ مِنَ الْعَرَبِ مِنَ الْاعْتِمَادِ عَلَى نَفْعِ الْأَصْنَامِ ، فَقَدْ أُيْقِنَ الْمُشْرِكُونَ أَنَّ أَوْلَئِكَ الْأُمَمَ كَانُوا يَعْبُدُونَ الْأَصْنَامَ كَيْفَ وَهَؤُلَاءِ اقْتَبَسُوا عِبَادَةَ الْأَصْنَامِ مِنَ الْأُمَمِ السَّابِقِينَ وَأَيَّقِنُوا أَنَّهُمْ قَدْ حُلَّ بِهِمْ مِنَ الْاسْتِثْصَالِ مَا شَاهَدُوا آثَارَهُ ، فَذَلِكَ مَوْعِظَةٌ لَهُمْ لَوْ كَانُوا مُهْتَدِينَ .

وَجُمْلَةُ « وَمَا زَادُوهُمْ غَيْرَ تَتْبِيبٍ » عِلَاوَةٌ وَارْتِفَاءٌ عَلَى عَدَمِ نَفْعِهِمْ عِنْدَ الْحَاجَةِ بِأَنَّهُمْ لَمْ يَكُنْ شَأْنُهُمْ عَدَمُ الْإِغْنَاءِ عَنْهُمْ فَحَسَبُ وَلَكِنَّهُمْ زَادَتْهُمْ تَتْبِيبًا وَخُسْرَانًا ، أَيْ زَادَتْهُمْ أَسْبَابَ الْخُسْرَانِ .

وَالْتَتْبِيبُ : مُصْدَرُ تَبَّيَّهَ إِذَا أَوْقَعَهُ فِي التَّبَابِ وَهُوَ الْخُسَارَةُ . وَظَاهِرُ هَذَا أَنَّ أَصْنَامَهُمْ زَادَتْهُمْ تَتْبِيبًا لَمَّا جَاءَ أَمْرُ اللَّهِ ، لِأَنَّهُ عَظَفَ عَلَى الْفِعْلِ الْمَقْبُودِ بِ (لَمَّا) التَّوْقِيتِيَّةَ الْمَفِيدَةَ أَنَّ ذَلِكَ كَانَ فِي وَقْتٍ مُجِئٍ أَمْرُ اللَّهِ وَهُوَ حُلُولُ الْعَذَابِ بِهِمْ .

وَوَجْهُ زِيَادَتِهِمْ لِإِيَّاهُمْ تَتْبِيبًا حِينَئِذٍ أَنَّ تَصْمِيمَهُمْ عَلَى الطَّمَعِ فِي إِنْقَاذِهِمْ لِإِيَّاهُمْ مِنَ الْمَصَائِبِ حَالَتْ دُونَهُمْ وَدُونَ التَّوْبَةِ عِنْدَ سَمَاعِ الْوَعِيدِ بِالْعَذَابِ .

وَيَجُوزُ أَنْ يَكُونَ الْعَظْفُ لِمَجَرَّدِ الْمَشَارَكَةِ فِي الصِّفَةِ دُونَ قِيْدِهَا ، أَيْ زَادُوهُمْ تَتْبِيبًا قَبْلَ مُجِئِ أَمْرِ اللَّهِ بِأَنَّ زَادَهُمْ اعْتِقَادَهُمْ فِيهَا انْصِرَافًا عَنِ النَّظَرِ فِي آيَاتِ

الرسول وزادهم تأمليهم الأصنام ، وقد كانت خرافات الأصنام ومناقبها الباطلة مغرية لهم بارتكاب الفواحش والضلال وانحطاط الأخلاق وفساد التفكير . جرأة على رسل الله حتى حق عليهم غضب الله المستوجب . حلول عذابه بهم .

﴿ وَكَذَلِكَ أَخْذُ رَبِّكَ إِذَا أَخَذَ الْقُرَىٰ وَهِيَ ظَالِمَةٌ إِنَّ أَخْذَهُ أَلِيمٌ شَدِيدٌ ﴾

الإشارة إلى المذكور من استئصال تلك القرى . وهو ما يدل عليه قوله « أخذ ربك » . والتقدير : وكذلك الأخذ الذي أخذنا به تلك القرى أخذ ربك إذا أخذ القرى . والتشبيه في الكيفية والعاقبة .

والمقصود من هذا التذييل تعريض بتهديد مشركي العرب من أهل مكة وغيرها .

والظلم : الشرك . وجملة « إن أخذهم أليم شديد » في موضع البيان لمضمون « وكذلك أخذ ربك » . وفيه إشارة إلى وجه الشبه .

﴿ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِّمَنْ خَافَ عَذَابَ الْآخِرَةِ ذَلِكَ يَوْمٌ مَّجْمُوعٌ لَّهُ النَّاسُ وَذَلِكَ يَوْمٌ مَّشْهُودٌ وَمَا نُنْخِرُهُ إِلَّا لِأَجَلٍ مُّعَدُّودٍ ﴾

بيان للتعريض وتصريح بعد تلويح . والمعنى : وكذلك أخذ ربك فاحذروه واحذروا ما هو أشد منه وهو عذاب الآخرة . والإشارة إلى الأخذ المتقدم . وفي هذا تخلص إلى موعظة المسلمين والتعريض بمدحهم بأن مثلهم من يتنفع بالآيات ويعتبر بالعبر كقوله « وما يعقها إلا العالمون » .

وجُعِلَ عذاب الدنيا آية دالة على عذاب الآخرة لأنّ القرى الظالمة توعدّها الله بعذاب الدنيا وعذاب الآخرة كما في قوله تعالى « وإنّ للذين ظلموا عذابا دون ذلك » فلمّا عاينوا عذاب الدنيا كان تحقّقه أمارّة على تحقّق العذاب الآخر .

وجملة « ذلك يوم مجموع له الناس » معترضة للتنويه بشأن هذا اليوم حتّى أن المتكلّم يتبدّى كلاما لأجل وصفه .

والإشارة بـ (ذلك) إلى الآخرة لأنّ ما صدقها يوم القيامة ، فتذكير اسم الإشارة مراعاة لمعنى الآخرة .

واللام في « مجموع له » لام العلة ، أي مجموع الناس لأجله .

ومجيء الخبر جملة اسمية في الإخبار عن اليوم يدلّ على معنى الثبات ، أي ثابت جمع الله الناس لأجل ذلك اليوم ، فيدلّ على تمكّن تعلق الجمع بالناس وتمكّن كون ذلك الجمع لأجل اليوم حتّى لقّب ذلك اليوم يوم الجمع في قوله تعالى « يوم يجمعكم ليوم الجمع » .

وعطف جملة « وذلك يوم مشهود » على جملة « ذلك يوم مجموع له الناس » لزيادة التّهويل لليوم بأنّه يُشهد . وطوّي ذكر الفاعل إذ المراد يشهده الشاهدون ، إذ ليس القصد إلى شاهدين معيّنين . والإخبار عنه بهذا يؤذن بأنّهم يشهدونه شهودا خاصا وهو شهود الشيء المهول ، إذ من المعلوم أن لا يقصد الإخبار عنه بمجرد كونه مرثيا لكن المراد كونه مرثيا رؤية خاصة .

ويجوز أن يكون المشهود بمعنى المحقّق أيّ مشهود بوقوعه ، كما يقال : حقّ مشهود ، أيّ عليه شهود لا يستطيع إنكاره ، واضح للعيان .

ويجوز أن يكون المشهود بمعنى كثير الشاهدين إياه لشهرته ، كقولهم : لفلان مجلس مشهود ، كقول أم قيس الضبّيّة :

ومشهد قد كفيت الناطقين به في محفل من نواصي الخيل مشهود

فيكون من نحو قوله تعالى « فكيف إذا جئنا من كل أمة بشهيد وجئنا بك على هؤلاء شهيدا يومئذ يؤدّ الذين كفروا » الآية .

وجملة « وما تؤخره إلاّ لأجل معدود » معترضة بين جملة « ذلك يوم مجموع له الناس » وبين جملة « يوم يأتي لا تكلم نفس » الخ . والمقصود الردّ على المنكرين للبعث مستدلّين بتأخير وقوعه في حين تكذيبهم به يحسبون أنّ تكذيبهم به يغض الله تعالى فيعجله لهم جهلا منهم بمقام الإلهية فيبين الله لهم أنّ تأخيره إلى أجل حدّده الله له من يوم خلق العالم كما حدّد آجال الأحياء ، فيكون هذا كقوله تعالى « ويقولون متى هذا الوعد إن كنتم صادقين قلّ لكم ميعاد يوم لا تستأخرون عنه ساعة ولا تستقدمون » .

والأجل : أصله المدة المنظّر إليها في أمر ، ويطلق أيضا على نهاية تلك المدة ، وهو المراد هنا بقرينة اللام ، كما أريد في قوله تعالى « فإذا جاء أجلهم » .

والمعدود : أصله المحسوب ، وأطلق هنا كناية عن المعين المضبوط بحيث لا يتأخر ولا يتقدم لأنّ المعدود يلزمه التعيّن ، أو كناية عن القرب .

﴿ يَوْمَ يَأْتِ لَا تَكَلَّمُ نَفْسٌ إِلَّا بِإِذْنِهِ فَمِنْهُمْ شَقِيٌّ وَسَعِيدٌ
فَأَمَّا الَّذِينَ شَقُوا فَفِي النَّارِ لَهُمْ فِيهَا زَفِيرٌ وَشَهِيقٌ خَالِدِينَ
فِيهَا مَا دَامَتِ السَّمَوَاتُ وَالْأَرْضُ إِلَّا مَا شَاءَ رَبُّكَ إِنَّ رَبَّكَ فَعَّالٌ
لِّمَا يُرِيدُ وَأَمَّا الَّذِينَ سَعَدُوا فَفِي الْجَنَّةِ خَالِدِينَ فِيهَا مَا دَامَتِ
السَّمَوَاتُ وَالْأَرْضُ إِلَّا مَا شَاءَ رَبُّكَ عَطَاءٌ غَيْرُ مَجْذُوذٍ ﴾

جملة « يوم يأتي لا تكلم نفس » تفصيل لمدلول جملة « ذلك يوم مجموع
له الناس » الآية ، وبينت عظمة ذلك اليوم في الشر والخير تبعاً لذلك التفصيل .
فالمقصد الأول من هذه الجملة هو قوله « فمنهم شقي وسعيد » وما بعده ، وأما
ما قبله فتمهيد له أفصح عن عظمة ذلك اليوم . وقد جاء نظم الكلام على تقديم
وتأخير اقتضاه وضع الاستطراد بتعظيم هول اليوم في موضع الكلام المتصل لأنه
أسعد بتناسب أغراض الكلام ، والظروف صالحة لاتصال الكلام كصلاحية
الحروف العاطفة وأدوات الشرط .

و (يوم) من قوله « يوم يأتي » مستعمل في معنى (حين) أو (ساعة) ، وهو
استعمال شائع في الكلام العربي في لفظ (يوم) و (ليلة) توسعاً بإطلاقهما على
جزء من زمانهما إذ لا يخلو الزمان من أن يقع في نهار أو في ليل فذلك يوم
أو ليلة فإذا أطلقا هذا الإطلاق لم يستفد منهما إلا معنى (حين) دون تقدير بمدة
ولا بنهار ولا ليل ، ألا ترى قول النابغة :

تخيّر من أنهار يوم حليلة

فأضاف (أنهار) جمع نهار إلى اليوم . وروي : من أزمان يوم حليلة .

وقول توبة بن الحمير :

كأن القلب ليلة قيل : يُغْدَى بليلى الأخيلىة أو يراح

أراد ساعة قيل^٥ : يُغدى بليلى ، ولذلك قال : يغدى أو يراح ، فلم يراقب ما يناسب لفظ ليلة من الرواح .

فقوله تعالى « يوم يأتي » معناه حين يأتي . وضمير (يأتي) عائد إلى « يوم مشهود » وهو يوم القيامة . والمراد بإتيانه وقوعه وحلوله كقوله « هل ينظرون إلا أن تأتيهم الساعة »

فقوله « يوم يأتي » ظرف متعلق بقوله « لا تكلم نفس إلا بإذنه » .

وجملة « لا تكلم نفس » مستأنفة ابتدائية . قدّم الظرف على فعلها للفرض المتقدم . والتقدير : لا تكلم نفس حين يحلّ اليوم المشهود . والضمير في (بإذنه) عائد إلى الله تعالى المفهوم من المقام ومن ضمير (نؤخره) . والمعنى أنه لا يتكلم أحد إلا بإذن من الله ، كقوله « يوم يقوم الروح والملائكة صفًا لا يتكلمون إلا من أذن له الرحمن وقال صوابا » . والمقصود من هذا إبطال اعتقاد أهل الجاهلية أن الأصنام لها حق الشفاعة عند الله .

و (نفس) يعمّ جميع النفوس لوقوعه في سياق النفي ، فشمّل النفوس البرة والفاجرة ، وشمّل كلام الشافع وكلام المجادل عن نفسه . وفُصّل عموم النفوس باختلاف أحوالها . وهذا التفصيل مفيد تفصيل الناس في قوله « مجموع له الناس » ، ولكنه جاء على هذا النسخ لأجل ما تخلّل ذلك من شبه الاعتراض بقوله « وما نؤخره إلا لأجل معدود - إلى قوله - بإذنه » وذلك نسيج بديع .

والشقيّ : فعيل صفة مشبهة من شَقِيَ ، إذا تلبّس بالشقاء والشقاوة ، أي سوء الحالة وشرّها وما ينافر طبع المتّصف بها .

والسعيد : ضدّ الشقيّ ، وهو المتلبّس بالسعادة التي هي الأحوال الحسنة الخيرة الملائمة للمتّصف بها . والمعنى : فمنهم يومئذ من هو في عذاب وشدة ومنهم من هو في نعمة ورخاء .

والشقاوة والسعادة من المواهي المقولة بالتشكيك فكلتاها مراتب كثيرة متفاوتة في قوة الوصف . وهذا لإجمال تفصيله « فأمّا الذين شقوا » إلى آخره .

والزفير : إخراج الأنفاس بدفع وشدة بسبب ضغط التنفس . والشهيق : عكسه وهو اجتلاب الهواء إلى الصدر بشدة لقوة الاحتياج إلى التنفس .

وخص بالذكر من أحوالهم في جهنم الزفير والشهيق تنفيرا من أسباب المصير إلى النار لما في ذكر هاتين الحاليتين من التشويه بهن وذلك أخوف لهن من الألم .

ومعنى « ما دامت السماوات والأرض » التأييد لأنه جرى مجرى المثل ، وإلاّ فإنّ السماوات والأرض المعروفة تضمحلّ يومئذ ، قال تعالى « يوم تبدّل الأرض غير الأرض والسماوات » أو يراد سماوات الآخرة وأرضها .

و « إلاّ ما شاء ربك » استثناء من الأزمان التي عمّها الظرف في قوله « ما دامت » أي إلاّ الأزمان التي شاء الله فيها عدم خلودهم ، ويستتبع ذلك استثناء بعض الخالدين تبعا للأزمان . وهذا بناء على غالب إطلاق (ما) الموصولة أنّها لغير العاقل . ويجوز أن يكون استثناء من ضمير (خالدين) لأنّ (ما) تطلق على العاقل كثيرا كقوله « ما طاب لكم من النساء » . وقد تكرّر هذا الاستثناء في الآية مرتين .

فأمّا الأوّل منهما فالمقصود أنّ أهل النار مراتب في طول المدّة فمنهم من يعذب ثمّ يعفى عنه ، مثل أهل المعاصي من الموحّدين ، كما جاء في الحديث : أنّهم يقال لهم الجهنميون في الجنة ، ومنهم الخالدون وهم المشركون والكفار . وجملة « إنّ ربك فعّال لما يريد » استئناف بيانيّ ناشئ عن الاستثناء ، لأنّ إجمال المستثنى ينشئ سؤالا في نفس السامع أن يقول : ما هو تعيين المستثنى أو لماذا لم يكن الخلود عامّا . وهذا مظهر من مظاهر التفويض إلى الله .

وأما الاستثناء الثاني الواقع في جانب « الذين سعدوا » فيحتمل معنيين :

أحدهما أن يراد : إلا ما شاء ربك في أوّل أزمنة القيامة ، وهي المدّة التي يدخل فيها عصاة المؤمنين غير التائبين في العذاب إلى أن يعفو الله عنهم بفضلهم بدون شفاعة ، أو بشفاعة كما في الصحيح من حديث أنس : « يدخل ناسٌ جهنّم حتى إذا صاروا كالحمّة أخرجوا وأدخلوا الجنة فيقال : هؤلاء الجهنميون » .

ويحتمل أن يقصد منه التحذير من توهم استحقاق أحد ذلك النعيم حقاً على الله بل هو مظهر من مظاهر الفضل والرحمة .

وليس يلزم من الاستثناء المعلق على المشيئة وقوع المشيئة بل إنّما يقتضي أنّها لو تعلقت المشيئة لوقع المستثنى ، وقد دلّت الوجود الإلهية على أنّ الله لا يشاء إخراج أهل الجنة منها . وأياً ما كان فهم إذا أدخلوا الجنة كانوا خالدين فيها فلا ينقطع عنهم نعيمها . وهو معنى قوله « عطاء غير مجدوذ » .

والمجدوذ : المقطوع .

وقرأ الجمهور « سَعِدُوا » - بفتح السين - ، وقرأه حمزة ، والكسائي ، وحفص عن عاصم ، وخلف - بضم السين - على أنّه مبني للنائب ، وإن كان أصل فعله قاصراً لا مفعول له ؛ لكنّه على معاملة القاصر معاملة المتعدّي في معنى فُعِلَ به ما صيّرهُ صاحب ذلك الفعل ، كقولهم : جُنّ فلان ، إذا فُعِلَ به ما صار به ذاك جنون ، ف (سُعِدُوا) بمعنى أسعدوا . وقيل : سَعِدَ متعدّ في لغة هذيل وتميم ، يقولون : سَعِدَهُ اللهُ بمعنى أسعده . وخرّج أيضاً على أن أصله أسعدوا ، فحُدِفَ همز الزيادة كما قالوا مجنّب (بموحدة في آخره) ، ومنه قولهم : رجل مسعود .

﴿ فَلَا تَكُ فِي مِرْيَةٍ مِّمَّا يَعْبُدُ هَؤُلَاءِ مَا يَعْبُدُونَ إِلَّا كَمَا
يَعْبُدُ آبَاؤُهُمْ مِنْ قَبْلُ وَإِنَّا لَمُوفُونَ نَصِيبُهُمْ غَيْرَ
مَنْقُوصٍ ﴾

تفريع على القصص الماضية فإنها تكسب سامعها يقينا بباطل ما عليه عبدة الأصنام وبخيبة ما أملوه فيهم من الشفاعة في الدنيا وإن سابق شقائهم في الدنيا بعذاب الاستئصال يؤذن بسوء حالهم في الآخرة ، ففرع على ذلك نهى السامع أن يشك في سوء الشرك وفساده .

والخطاب في نحو « فلا تك في مرية » يقصد به أي سامع لا سامع معين سواء كان ممن يظن به أن يشك في ذلك أم لا إذ ليس المقصود معيناً .

ويعجز أن يكون الخطاب للنبي - صلى الله عليه وسلم - ويكون « لا تك » مقصوداً به مجرد تحقيق الخبر فإنه جرى مجرى المثل في ذلك في كلام العرب مثل كلمة : لا شك ، ولا محالة ، ولا أعرفتك ، ونحوها .

ويعجز أن يكون تثبيتاً للنبي - صلى الله عليه وسلم - على ما يلقاه من قومه من التصلب في الشرك ، أي لا تكن شاكاً في أنك لقيت من قومك من التكذيب مثل ما لقيه الرسل من أممهم فإن هؤلاء ما يعبدون إلا عبادة كما يعبد آباؤهم من قبل متوارثينها عن أسلافهم من الأمم البائدة .

و (في) للظرفية المجازية .

والمرية - بكسر الميم - : الشك . وقد جاء فعلها على وزن فاعل أو تفاعل وافتعل . ولم يجيء على وزن مجرد لأن أصل المراد المجادلة والمدافعة مستعاراً من مريت الشاة إذا استخرجت لبنها . ومنه قولهم : لا يجارى ولا يُمارى . وفي القرآن « أفتمارونه على ما يرى » . وقد تقدم الامتراء عند قوله « ثم أنتم تمترون » في أول الأنعام .

و (ما) في قوله « ما يعبد » مصدرية ، أي لا تك في شك من عبادة هؤلاء ،
والإشارة بهؤلاء إلى مشركي قريش .

وقد تتبع اصطلاح القرآن فوجدته عناهم باسم الإشارة هذا في نحو أحد عشر موضعا وهو مما ألهمت إليه ونبتت عليه عند قوله تعالى « وجئنا بك على هؤلاء شهيدا » في سورة النساء .

ومعنى الشك في عبادتهم ليس إلا الشك في شأنها ، لأن عبادتهم معلومة للنبي - صلى الله عليه وسلم - فلا وجه لنفي مريته فيها ، وإنما المراد نفي الشك فيما قد يعتريه من الشك من أنهم هل يعذبهم الله في الدنيا أو يتركهم إلى عقاب الآخرة .

وجملة « ما يعبدون إلا » كما يعبد آباؤهم من قبل « مستأنفة ، تعليلا لانتفاء الشك في عاقبة أمرهم في الدنيا .

ووجه كونه علة أنه لما كان دينهم عين دين من كان قبلهم من آبائهم وقد بلغكم ما فعل الله بهم عقابا على دينهم فأنتم توقنون بأن جزاءهم سيكون مماثلا لجزاء أسلافهم ، لأن حكمه الله تقتضي المساواة في الجزاء على الأعمال المتماثلة .

والاستثناء بقوله « إلا » كما يعبد « استثناء من عموم المصادر . وكاف التشبيه نائبة عن مصدر محذوف . التقدير : إلا عبادة كما يعبد آباؤهم .

والآباء : أطلق على الأسلاف ، وهم عاد وثمود . وذلك أن العرب العدنانيين كانت أمهم جرهيمية ، وهي امرأة إسماعيل ، وجرهم من إخوة ثمود ، وثمود إخوة لعاد ، ولأن قريشا كانت أمهم خزاعية وهي زوج قصي . وعبادة الأصنام في العرب أتاهم بها عمرو بن يحيى ، وهو جد خزاعة .

وعبر عن عبادة الآباء بالمضارع للدلالة على استمرارهم على تلك العبادة ، أي إلا كما اعتاد آباؤهم عبادتهم . والقرينة على المضي قوله « من قبل » ،

فَكَأَنَّهُ قِيلَ : «إِلَّا كَمَا كَانَ يَعْبُدُ آبَاؤُهُمْ . والمضاف إليه (قَبْلُ) محذوف تقديره : من قبلهم ، تنصيصا على أَنَّهُمْ سلفهم في هذا الضلال وعلى أَنَّهُمْ اقتدوا بهم . وجملة « وَإِنَّا لَمَوْفُوهُمْ نَصِيْبُهُمْ » عطف على جملة التعليل والمعطوف هو المعلول ، وقد تسلط عليه معنى كاف التشبيه لذلك . فالمعنى : وَإِنَّا لَمَوْفُوهُمْ نَصِيْبُهُمْ من العذاب كما وفينا أسلافهم .

والتوفية : إكمال الشيء غير منقوص .

والنصيب : أصله الحظ . وقد استعمل (موفوهم) و (نصيبهم) هنا استعمالا تهكميا كأنَّ لهم عطاء يسألونه فوفوه ، فوق قوله « غير منقوص » حالا مؤكدة لتحقيق التوفية زيادة في التهكم ، لأنَّ من إكرام الموعود بالعطاء أن يؤكد له الوعد ويسمى ذلك بالبطانة .

والمراد نصيبهم من عذاب الآخرة ، فإنَّ الله لم يستأصلهم كما استأصل الأمم السابقة ببركة النبيء — صلى الله عليه وسلم — إذ قال : « لعلَّ الله أن يخرج من أصلابهم من يعبد » .

﴿ وَلَقَدْ ءَاتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ فَاخْتَلَفَ فِيهِ ﴾

اعتراض لتثبيت النبيء — صلى الله عليه وسلم — وتسليته بأنَّ أهل الكتاب وهم أحسن حالا من أهل الشرك قد أوتوا الكتاب فاختلفوا فيه ، وهم أهل ملة واحدة فلا تأس من اختلاف قومك عليك ، فالجملة عطف على جملة « فلا تك في مربة » .

ولأجل ما فيها من معنى التثبيت فرع عليها قوله « فاستقم كما أمرت » . وقوله « فاختلف فيه » أي في الكتاب ، وهو التوراة . ومعنى الاختلاف فيه اختلاف أهل التوراة في تقرير بعضها وإبطال بعض ، وفي إظهار بعضها

ولإخفاء بعض مثل حكم الرجم ، وفي تأويل البعض على هواهم ، وفي إلحاق أشياء بالكتاب على أنها منه ، كما قال تعالى « فويل للذين يكتبون الكتاب بأيديهم ثم يقولون هذا من عند الله ». فهذا من شأنه أن يقع من بعضهم لا من جميعهم فيقتضي الاختلاف بينهم بين مثبت ونافٍ ، وهذا الاختلاف بأنواعه وأحواله يرجع إلى الاختلاف في شيء من الكتاب . فجمعت هذه المعاني جمعا بديعا في تعدية الاختلاف بحرف (في) الدالة على الظرفية المجازية وهي كالملازمة ، أي فاختلف اختلافًا يلابسه ، أي يلبس الكتاب .

ولأن الغرض لم يكن متعلقًا ببيان المختلفين ولا بذمتهم لأنّ منهم المذموم وهم الذين أقدموا على إدخال الاختلاف ، ومنهم المحمود وهم المسكرون على المبدلين كما قال تعالى « منهم أمة مقتصدة وكثير منهم ساء ما يعملون » وسيجيء قوله « وإن كُلا لَمَّا ليوفينهم ربك أعمالهم » ، بل كان للتحذير من الوقوع في مثله .

بُني فعل (اختلف) للمجهول إذ لا غرض إلاّ في ذكر الفعل لا في فاعله .

﴿ وَلَوْلَا كَلِمَةٌ سَبَقَتْ مِنْ رَبِّكَ لَقُضِيَ بَيْنَهُمْ ﴾

يجوز أن يكون عطفًا على جملة « وإنّا لموفوهم نصيبهم غير منقوص » ويكون الاعتراض ثمّ عند قوله « فاختلف فيه » ، وعليه فضمير (بينهم) عائد إلى اسم الإشارة من قوله « ممّا يعبد هؤلاء » أي ولولا ما سبق من حكمة الله أن يؤخّر عنهم العذاب لقضى بينهم ، أي لقضى الله بينهم ، فأهلك المشركين والمخالفين ونصر المؤمنين .

فيكون (بينهم) هو نائب فاعل (قضى) . والتقدير : لوقع العذاب بينهم ، أي فيهم .

ويجوز أن يكون عطفنا على جملة « فاختلف فيه » فيكون ضمير (بينهم) عائدا إلى ما يفهم من قوله « فاختلف فيه » لأنه يقتضى جماعة مختلفين في أحكام الكتاب ، ويكون (بينهم) متعلقا بـ (قضي) ، أي لحكم بينهم بإظهار المصيب من المخطيء في أحكام الكتاب فيكون تحذيرا من الاختلاف ، أي أنه إن وقع أمهل الله المختلفين فتركهم في شك . وليس من سنة الله أن يقضي بين المختلفين فيوقفهم على تمييز المحق من المبطل ، أي فعليكم بالحد من الاختلاف في كتابكم فإنكم إن اختلفتم بقيتم في شك ولحقكم جزاء أعمالكم .

و (الكلمة) هي إرادة الله الأزلية وستته في خلقه . وهي أنه وكل الناس إلى إرشاد الرسل للدعوة إلى الله ، وإلى النظر في الآيات ، ثم إلى بذل الاجتهاد التام في إصابة الحق ، والسعي إلى الاتفاق وبذل الخلاف بصرف الأفهام السديدة إلى المعاني ، وبالمراجعة فيما بينهم ، والتبصر في الحق ، والإنصاف في الجدل والاستدلال ، وأن يجعلوا الحق غايتهم والاجتهاد دأبهم وهجيرا هم . وحكمة ذلك هي أن الفصل والاهتداء إلى الحق مصلحة للناس ومنفعة لهم لا لله . وتمام المصلحة في ذلك يحصل بأن يبذلوا اجتهادهم ويستعملوا أنظارهم لأن ذلك وسيلة إلى زيادة عقلهم وتفكيرهم . وقد تقدم في قوله تعالى « وتمت كلمات ربك صادقا وعدلا » في سورة الأنعام وقوله « ويريد الله أن يحق الحق بكلماته » في سورة الأنفال .

ووصفها بالسبق لأنها أزلية ، باعتبار تعلق العلم بوقوعها ، وبأنها ترجع إلى سنة كلية تقررت من قبل .

ومعنى « لقضي بينهم » أنه قضاء استئصال المبطل واستبقاء المحق ، كما قضى الله بين الرسل والمكذبين ، ولكن إرادة الله اقتضت خلاف ذلك بالنسبة إلى فهم الأمة كتابها .

وضمير (بينهم) يعود إلى المختلفين المفاد من قوله « فاختلف فيه » والقرينة واضحة .

ومتعلق القضاء محذوف لظهوره ، أي لقضي بينهم فيما اختلفوا فيه كما قال في الآية الأخرى « إن ربك هو يفصل بينهم يوم القيامة فيما كانوا فيه يختلفون » .

﴿ وَإِنَّهُمْ لَفِي شَكٍّ مِّنْهُ مُرِيبٌ ﴾

يجوز أن يكون عطفا على جملة « وإنّا لموفوهم نصيبهم غير منقوص » فيكون ضمير (وإنّهم) عائدا إلى ما عاد إليه ضمير « ما يعبدون » الآية ، أي أنّ المشركين لفى شك من توفية نصيبهم لأنّهم لا يؤمنون بالبعث . ويلتزم مع قوله « ولولا كلمة سبقت من ربك لقضي بينهم » على أوّل الوجهين وأولاهما ، فضمير (منه) عائد إلى (يوم) من قوله « يوم يأتي لا تكلم نفس » إلخ .

ويجوز أن تكون عطفا على جملة « فاختلف فيه » ، أي فاختلف فيه أهله ، أي أهل الكتاب فضمير (وإنّهم) عائد إلى ما عاد إليه ضمير (بينهم) على ثاني الوجهين ، أي اختلف أهل الكتاب في كتابهم وإنّهم لفى شك .

أمّا ضمير (منه) فيجوز أن يعود إلى الكتاب ، أي أقدموا على ما أقدموا عليه على شكّ وتردّد في كتابهم ، أي دون علم يوجب اليقين مثل استقراء علمائنا للأدلة الشرعية ، أو يوجب الظنّ القريب من اليقين ، كظنّ المجتهد فيما بلغ إليه اجتهاده ، لأن الاستدلال الصحيح المستنبط من الكتاب لا يعدّ اختلافا في الكتاب إذ الأصل متفق عليه . فمناط الذمّ هو الاختلاف في متن الكتاب لا في التفريع من أدلّته . ويجوز أن يكون ضمير (منه) عائدا إلى القرآن المفهوم من المقام ومن قوله « ذلك من أنباء القديّ نفعه عليك » .

والمريب : الموقّع في الشكّ ، ووصف الشكّ بذلك تأكيد كقولهم : ليل الليل ، وشعر شاعر .

﴿ وَإِنْ كُلًّا لَّمَّا لَيُؤْفِقْنَهُمْ رَبُّكَ أَعْمَلَهُمْ إِنَّهُ بِمَا يَعْمَلُونَ خَبِيرٌ ﴾

تذييل للأخبار السابقة . والواو اعتراضية . و (إِنْ) مخففة من (إِنْ) الثقيلة في قراءة نافع ، وابن كثير ، وأبي بكر عن عاصم ، وأعملت في اسمها فانتصب بعدها . و (إِنْ) المخففة إذا وقعت بعدها جملة اسمية يكثر إعمالها ويكثر إهمالها قاله الخليل وسيبويه ونحاة البصرة وهو الحق . وقرأ الباكون (إِنْ) مشددة على الأصل .

وبتنوين (كُلًّا) عوض عن المضاف إليه . والتقدير : وإن كلهم ، أي كل المذكورين آنفاً من أهل القرى ، ومن المشركين المعرض بهم ، ومن المختلفين في الكتاب من أتباع موسى — عليه السلام — .

و (لَمَّا) مخففة في قراءة نافع ، وابن كثير ، وأبي عمرو ، والكسائي ، فاللام الداخلة على (مَّا) لام الابتداء التي تدخل على خبر (إِنْ) . واللام الثانية الداخلة على (ليؤفقنهم) لام جواب القسم . و (مَّا) مزيدة للتأكيد . والفصل بين اللامين دفعا لكرهية توالي مثلين .

وقرأ ابن عامر ، وحزمة ، وعاصم ، وأبو جعفر ، وخلف — بتشديد الميم — من (لَمَّا) . فعند مَنْ قرأ (إِنْ) مخففة وشدد الميم وهو أبو بكر عن عاصم تكون (إِنْ) مخففة من الثقيلة ، وأمَّا مَنْ شدد النون (إِنْ) وشدد الميم من (لَمَّا) وهم ابن عامر ، وحزمة ، وحفص عن عاصم ، وأبو جعفر ، وخلف فتوجيه قراءتهم وقراءة أبي بكر ما قاله الفراء : إنها بمعنى (لَمَّا) فحذفت إحدى الميمات الثلاث ، يريد أن (لَمَّا) ليست كلمة واحدة وإن كانت في صورتها كصورة حرف (لَمَّا) في رسم المصحف (لأنه أتبع فيه صورة النطق بها) وإنما هي مركبة من لام الابتداء و (مِنْ) الجارة التي تستعمل في معنى كثرة تكرار الفعل كالتي في قول أبي حنيفة النمري :

وإِنَّا لَمِمَّا نَضْرِبُ الْكَبِشَ ضَرْبَةً عَلَى رَأْسِهِ تُلْقِيهِ اللِّسَانَ مِنَ الْقَمِ

أي نكثر ضرب الكبش ، أي أمير جيش العدو على رأسه . وقول ابن عباس :
كان رسول الله - صلى الله عليه وسلم - يلاقي من الوحي شدة ، وكان ممّا يحرك
لسانه حين ينزل عليه القرآن ، فقال الله تعالى « لا تحرك به لسانك لتعجل به »
الآية . فأصل هذه الكلمات في الآية على هذه القراءات : وَإِنْ كَلَّا لَمِنْ مَّا
لِيُوفِيَنَّهُمْ ، فلمّا قلبت نون (من) ميما لإدغامها في ميم (مما) اجتمع ثلاث
ميمات فحذفت الميم الأولى تخفيفا وهي ميم (من) لوجود دليل عليها وهو الميم
الثانية لأنّ أصل الميم الثانية نون (من) فصار (لَمَّا) .

ولام (ليوفيتهم) لام قسم .

ومعنى الكثرة في هذه الآية الكناية عن عدم إفلات فريق من المختلفين في
الكتاب من إلحاق الجزاء عن عمله به .

والمعنى : وَإِنْ جَمِيعُهُمْ لَلْأَقْوَنَ جزاء أعمالهم لا يقلت منهم أحد ، وإن
توفية الله إياهم أعمالهم حققه الله ولم يسامح فيه . فهذا التخريج . هو أولى الوجوه
التي خرجت عليها هذه القراءة وهو مروي عن القراء وتبعه المهلوي ونصر الشيرازي
التحوي (1) ومشى عليه البيضاوي . وقد أنهاها أبو شامة في شرح منظومة الشاطبي
إلى ستة وجوه وأنهاها غيره إلى ثمانية وجوه .

وفي تفسير الفخر : سمعت بعض الأفاضل قال : إنّ الله تعالى لمّا أخبر
عن توفية الأجزية على المستحقين في هذه الآية ذكر فيها سبعة أنواع من التوكيدات ،
أولها : كلمة (إنّ) وهي للتأكيد ، وثانيها (كلّ) وهي أيضا للتأكيد ، وثالثها
اللام الدّاخلية على خبر (إنّ) ، ورابعها حرف (ما) إذا جعلناه موصولا على قول

(1) هو نصر بن علي بن محمد الشيرازي الفسوي الفارسي المعروف بأبي مريم ، خطيب
شيراز . له تفسير القرآن، وشرح إيضاح أبي علي الفارسي . كان حيا سنة 565 .

الفرء ، وخامسها القسم المضمر ، وسادسها اللام الداخلة على جواب القسم ، وسابعها النون المؤكدة في قوله « ليوفينهم » .

وتوفية أعمالهم بمعنى توفية جزاء الأعمال ، أي إعطاء الجزاء وافيا من الخير على عمل الخير ومن السوء على عمل السوء .

وجملة « إنه بما يعملون خير » استئناف وتعليل للتوفية لأن إحاطة العلم بأعمالهم مع إرادة جزائهم توجب أن يكون الجزاء مطابقا للعمل تمام المطابقة . وذلك محقق التوفية .

﴿ فَاسْتَقِمْ كَمَا أُمِرْتَ وَمَنْ تَابَ مَعَكَ ﴾

ترتب عن التسليمة التي تضمنتها قوله « ولقد آتينا موسى الكتاب فاختلف فيه » وعن التثبيت المقاد بقوله « فلا تلك في مربة مما يعبد هؤلاء » الحضر على الدوام على التمسك بالإسلام على وجه قويم . وعبر عن ذلك بالاستقامة لإفادة الدوام على العمل بتعاليم الإسلام ، دواما جماعه الاستقامة عليه والحذر من تغييره .

ولما كان الاختلاف في كتاب موسى — عليه السلام — إنما جاء من أهل الكتاب عطف على أمر النبي — صلى الله عليه وسلم — بالاستقامة على كتابه أمر المؤمنين بتلك الاستقامة أيضا ، لأن الاعوجاج من دواعي الاختلاف في الكتاب بنهوض فرق من الأمة إلى تبديله لمجاراة أهوائهم ، ولأن مخالفة الأمة عمدا إلى أحكام كتابها إن هو إلا ضرب من ضروب الاختلاف فيه ، لأنه اختلافها على أحكامه . وفي الحديث : « فإنما أهلك الذين من قبلكم كثرة مسائلهم واختلافهم على أنبيائهم » ، فلا جرم أن كانت الاستقامة حائلا دون ذلك ، إذ الاستقامة هي العمل بكمال الشريعة بحيث لا ينحرف عنها قيد شبر . ومتعلقها العمل بالشريعة

بعد الإيمان لأنّ الإيمان أصل فلا تتعلّق به الاستقامة. وقد أشار إلى صحّة هذا المعنى قول النبي - صلى الله عليه وسلم - لأبي عمّرة الثقفي لما قال له : « يا رسول الله قل لي في الإسلام قولاً لا أسأل عنه أحداً غيرك . قال : قل آمنت بالله ثم استقم » فجعل الاستقامة شيئاً بعد الإيمان .

ووجه الأمر إلى النبي - صلى الله عليه وسلم - تنويها بشأنه لينبئ عليه قوله « كما أمرت » فيشير إلى أنّه المتلقّي للأوامر الشرعيّة ابتداء . وهذا تنويه له بمقام رسالته ، ثم أُعلم بخطاب أمته بذلك بقوله « ومن تاب معك » . وكاف التشبيه في قوله « كما أمرت » في موضع الحال من الاستقامة المأخوذة من (استقم) . ومعنى تشبيه الاستقامة بالمأمور بها بما أمر به النبي - صلى الله عليه وسلم - ليكون الاستقامة مثالة لساير ما أمر به ، وهو تشبيه المجمل بالمفصل في تفصيله بأن يكون طبقه. ويؤول هذا المعنى إلى أن تكون الكاف في معنى (على) كما يقال : كن كما أنت . أي لا تتغيّر ولتشبه أحوالك المستقبلية حالتك هذه .

« ومن تاب » عطف على الضمير المتصل في (أمرت) . ومصحّح العطف موجود وهو الفصل بالجار والمجرور .

« ومن تاب » هم المؤمنون ، لأنّ الإيمان توبة من الشّرك . و (معك) حال من (تاب) وليس متعلّقاً به (تاب) لأنّ النبي - صلى الله عليه وسلم - لم يكن من المشركين .

وقد جمع قوله « فاستقم كما أمرت » أصول الصّلاح الديني وفروعه لقوله « كما أمرت » .

قال ابن عباس : ما نزل على رسول الله - صلى الله عليه وسلم - آية هي أشدّ ولا أشق من هذه الآية عليه . ولذلك قال لأصحابه حين قالوا له : لقد أسرع إليك الشيب « شيبني هود وأخواتها » . وسئل عمّا في هود فقال : قوله « فاستقم كما أمرت » .

﴿ وَلَا تَطْغَوْا إِنَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ ﴾

الخطاب في قوله « ولا تطغوا » موجه إلى المؤمنين الذين صدق عليهم « ومن تاب معك » .

والطغيان أصله التعاضم والجراءة وقلة الاكتراث ، وتقدم في قوله تعالى « ويمدُّهم في طغيانهم يعمهون » في سورة البقرة . والمراد هنا الجراءة على مخالفة ما أمروا به ، قال تعالى « كلوا من طيبات ما رزقناكم ولا تطغوا فيه فيحلّ عليكم غضبي » . فنهى الله المسلمين عن مخالفة أحكام كتابه كما نهى بني إسرائيل .

وقد شمل الطغيان أصول المفساد ، فكانت الآية جامعة لإقامة المصالح ودرء المفسد ، فكان النهي عنه جامعا لأحوال مصادر الفساد من نفس المفسد وبقي ما يخشى عليه من عدوى فساد خليطه فهو المنهى عنه بقوله بعد هذا « ولا تركنوا إلى الذين ظلموا فتمسكم النار » .

وعن الحسن البصري : جعل الله الدين بين لآءين « ولا تطغوا — ولا تركنوا »

وجملة « إنه بما تعملون بصير » استئناف لتحذير من أخفى الطغيان بأن الله مطلع على كل عمل يعمله المسلمون ، ولذلك اختير وصف (بصير) من بين بقية الأسماء الحسنى للدلالة مادته على العلم اليقين ودلالة صيغته على قوته .

﴿ وَلَا تَرْكُنُوا إِلَى الَّذِينَ ظَلَمُوا فَتَمَسَّكُمُ النَّارُ وَمَا لَكُم مِّنْ دُونِ اللَّهِ مِنْ أَوْلِيَاءَ ثُمَّ لَا تُنصَرُونَ ﴾

الرُّكُونُ : الميل والموافقة ، وفعله كعَلِمَ . ولعله مشتق من الرُّكْن — بضم فسكون — وهو الجنب ، لأن المائل يذني جنبه إلى الشيء الممال إليه . وهو هنا مستعار

للموافق ، فبعد أن نهاهم عن الطغيان نهاهم عن التقارب من المشركين لئلا يضلّوهم ويزلوهم عن الإسلام .

و « الذين ظلموا » هم المشركون . وهذه الآية أصل في سدّ ذرائع الفساد المحققة أو المظنونة .

والمسّ : مستعمل في الإصابة كما تقدّم في قوله تعالى « إنّ الذين اتّقوا إذا مسّهم طائف من الشيطان » في آخر الأعراف ، والمراد : نارالعذاب في جهنّم .

وجملة « وما لكم من دون الله من أولياء » حال ، أي لا تجدون من يسعى لما ينفعكم .

و (ثمّ) للتراخي الرتبي ، أي ولا تجدون من ينصركم ، أي من يخفف عنكم مسّ عذاب النار أو يخرجكم منها .

و « من دون الله » متعلّق بأولياء لتضمينه معنى الحُماة والحائلين .

وقد جمع قوله (ولا تطغوا) وقوله « ولا تركنوا إلى الذين ظلموا » أصلي الدّين ، وهما : الإيمان والعمل الصالح ، وتقدّم آنفا قول الحسن « جعل الله الدين بين لاثين « ولا تطغوا ، ولا تركنوا » .

﴿ وَأَقِمِ الصَّلَاةَ طَرَفَيْ النَّهَارِ وَزُلْفًا مِّنَ اللَّيْلِ إِنَّ الْحَسَنَاتِ يُذْهِبْنَ السَّيِّئَاتِ ذَلِكَ ذِكْرَىٰ لِلذَّاكِرِينَ ﴾

انتقل من خطاب المؤمنين إلى خطاب النّبيء — صلى الله عليه وسلم — . وهذا الخطاب يتناول جميع الأمة بقرينة أنّ المأمور به من الواجبات على جميع

المسلمين ، لا سيما وقد ذكر معه ما يناسب الأوقات المعيّنة للصلوات الخمس ، وذلك ما اقتضاه حديث أبي اليسر الآتي .

وطرف الشيء : منتهاه من أوله أو من آخره ، فالثنوية صريحة في أن المراد أول النهار وآخره .

والنهار : ما بين الفجر إلى غروب الشمس ، سمي نهارة لأن الضياء ينهر فيه ، أي يبرز كما يبرز النهر .

والأمر بالإقامة يؤذن بأنه عمل واجب لأن الإقامة لإيقاع العمل على ما يستحقه ، فتقتضي أن المراد بالصلاة هنا الصلاة المفروضة ، فالطرفان ظرفان لإقامة الصلاة المفروضة ، فعلم أن المأمور بإيقاع صلاة في أول النهار وهي الصبح وصلاة في آخره وهي العصر وقيل المغرب .

والزلف : جمع زُلْفَة مثل غُرْفَة وغُرْف ، وهي الساعة القريبة من أختها ، فعلم أن المأمور بإيقاع الصلاة في زلف من الليل ، ولما لم تعين الصلوات المأمور بإقامتها في هذه المدة من الزمان كان ذلك مجعلاً فينته السنة والعمل المتواتر بخمس صلوات هي الصبح والظهر والعصر والمغرب والعشاء ، وكان ذلك بياناً لآيات كثيرة في القرآن كانت مجعلة في تعيين أوقات الصلوات مثل قوله تعالى « أقم الصلاة لدلوك الشمس إلى غسق الليل وقرآن الفجر إن قرآن الفجر كان مشهوداً » .

والمقصود أن تكون الصلاة أول أعمال المسلم إذا أصبح وهي صلاة الصبح وآخر أعماله إذا أمسى وهي صلاة العشاء لتكون السيئات الحاصلة فيما بين ذلك ممحوة بالחסنات الحافّة بها . وهذا مشير إلى حكمة كراهة الحديث بعد صلاة العشاء للحث على الصلاة وخاصة ما كان منها في أوقات تعرض الغفلة عنها . وقد ثبت وجوبهما بأدلة أخر وليس في هذه الآية ما يقتضي حصر الوجوب في المذكور فيها .

وجملة « إن الحسنات يذهبن السيئات » مسوقة مساق التعليل للأمر بإقامة الصلوات ، وتأکید الجملة بحرف (إن) للاهتمام وتحقيق الخبر . و(إن) فيه مفيدة معنى التعليل والتفريع ، وهذا التعليل مؤذن بأن الله جعل الحسنات يذهبن السيئات ، والتعليل مشعر بعموم أصحاب الحسنات لأنّ الشأن أن تكون العلة أعم من المعلول مع ما يقتضيه تعريف الجمع باللام من العموم .

وإذهاب السيئات يشمل إذهاب وقوعها بأن يصير انسياق النفس إلى ترك السيئات سهلاً وهيئاً كقوله تعالى « إن الصلاة تنهى عن الفحشاء والمنكر » ويكون هذا من خصائص الحسنات كلها . ويشمل أيضاً محو إثمها إذا وقعت ، ويكون هذا من خصائص الحسنات كلها فضلاً من الله على عباده الصالحين .

ومحمل السيئات هنا على السيئات الصغائر التي هي من اللّم حملاً لمطلق هذه الآية على مقيد آية « الذين يجتنبون كبائر الإثم والفواحش إلاّ اللّم » وقوله تعالى « إن تجتنبوا كبائر ما تنهون عنه نكفر عنكم سيئاتكم » ، فيحصل من مجموع الآيات أن اجتناب الفواحش جعله الله سبباً لغفران الصغائر أو أن الإتيان بالحسنات يذهب أثر السيئات الصغائر ، وقد تقدم ذلك عند قوله تعالى « إن تجتنبوا كبائر ما تنهون عنه نكفر عنكم سيئاتكم » في سورة النساء .

روى البخاري عن عبد الله بن مسعود - رضي الله عنه - : أن رجلاً أصاب من امرأة قبله حرام فأتى النبي - صلى الله عليه وسلم - فذكر ذلك فأنزلت عليه « وأقم الصلاة طرفي النهار وزلفاً من الليل » . فقال الرجل: أليّ هذه؟ قال : لمن عمل بها من أمّتي .

وروى الترمذي عن ابن مسعود رضي الله عنه قال : جاء رجل إلى النبي - صلى الله عليه وسلم - فقال : إنّي عالجت امرأة في أقصى المدينة وإنّي أصبت منها ما دون أن أمسّها وها أنا ذا فأقض فيّ ما شئت ، فلم يرد عليه رسول الله

— صلى الله عليه وسلم — شيئا فانطلق الرجل فأتبعه رجلا فدعاه فتلا عليه « وأقم الصلاة طرفي النهار » إلى آخر الآية ، فقال رجل من القوم : هذا له خاصة ؟ قال : لا ، بل للناس كافة . قال الترمذي : هذا حديث حسن صحيح . وأخرج الترمذي حديثين آخرين : أحدهما عن معاذ بن جبل ، والآخر عن أبي اليسر وهو صاحب القصة وضعفهما .

والظاهر أن المروي في هذه الآية هو الذي حمل ابن عباس وقتادة على القول بأن هذه الآية مدنية دون بقية هذه السورة لأنه وقع عند البخاري والترمذي قوله (فأنزلت عليه) فإن كان كذلك كما ذكره الراوي فهذه الآية ألحقت بهذه السورة في هذا المكان لمناسبة وقوع قوله « فاستقم كما أمرت » قبلها وقوله « واصبر فإن الله لا يضيع أجر المحسنين » بعدها .

وأما الذين رجحوا أن السورة كلها مكية فقالوا : إن الآية نزلت في الأمر بإقامة الصلوات وإن النبي — صلى الله عليه وسلم — أخبر بها الذي سأله عن القبلة الحرام وقد جاء ثابيا ليعلمه بقوله « إن الحسنات يذهبن السيئات » ، فيؤول قول الراوي : فأنزلت عليه ، أنه أنزل عليه شمول عموم الحسنات والسيئات لقضية السائل ولجميع ما يماثلها من إصابة الذنوب غير الفواحش .

ويؤيد ذلك ما في رواية الترمذي عن علقمة والأسود عن ابن مسعود قوله : فتلا عليه رسول الله — صلى الله عليه وسلم — « وأقم الصلاة » ، ولم يقلوا : فأنزل عليه .

وقوله « ذلك ذكرى للذاكرين » أي تذكرة للذي شأنه أن يذكر ولم يكن شأنه الإعراض عن طلب الرشد والخير ، وهذا أفاد العموم نصا . وقوله (ذلك) الإشارة إلى المذكور قبله من قوله « فاستقم كما أمرت » .

﴿ وَاصْبِرْ فَإِنَّ اللَّهَ لَا يُضِيعُ أَجْرَ الْمُحْسِنِينَ ﴾

عطف على جملة « فلا تك في مرية مما يعبء هؤلاء » الآيات ، لأنها سبقت مساق التثبیت من جراء تأخير عقاب الذين كذبوا .

ومناسبة وقوع الأمر بالصبر عقب الأمر بالاستقامة والنهي عن الركون إلى الذين ظلموا ، أنّ المأمورات لا تخلو عن مشقة عظيمة ومخالفة لهوى كثير من النفوس ، فناسب أن يكون الأمر بالصبر بعد ذلك ليكون الصبر على الجميع كلّ بما يناسبه .

وتوجيه الخطاب إلى النبي - صلى الله عليه وسلم - تنويه به . والمقصود هو وأتمته بقرينة التعليل بقوله « فإنّ الله لا يضيع أجر المحسنين » لما فيه من العموم والتفريع المقتضي جمعهما أنّ الصبر من حسنات المحسنين وإلاّ لمّا كان للتفريع موقع . وحرف التأكيد مجلوب للاهتمام بالخبر .

وسمي الثواب أجراً لوقوعه جزاء على الأعمال وموعودا به فأشبهه الأجر .

﴿ فَلَوْلَا كَانَ مِنَ الْقُرُونِ مِنْ قَبْلِكُمْ أُولُوا بَقِيَّةَ يَنْهَوْنَ عَنِ الْفَسَادِ فِي الْأَرْضِ إِلَّا قَلِيلاً مِّمَّنْ أَنْجَيْنَا مِنْهُمْ وَاتَّبَعَ الَّذِينَ ظَلَمُوا مَا أُتْرِفُوا فِيهِ وَكَانُوا مُجْرِمِينَ ﴾

هذا قوي الاتصال بقوله تعالى « وكذلك أخذ ربك » فيجوز أن يكون تفريعا عليه ويكون ما بينهما اعتراضا دعا إليه الانتقال الاستطرادي في معان متماسكة . والمعنى فهلا كان في تلك الأمم أصحاب بقية من خير فنهوا قومهم عن الفساد لئلاّ يحلّ بهم ما حلّ . وذلك إرشاد إلى وجوب النهي عن المنكر . ويجوز أن

يكون تفريعاً على قوله تعالى « فاستقسم كما أمرت » والآية تفریع على الأمر بالاستقامة والنهي عن الطغيان وعن الركون إلى الذين ظلموا ، إذ المعنى : ولا تكونوا كالأمم من قبلكم إذ عدموا من ينهاهم عن الفساد في الأرض وينهاهم عن تكذيب الرسل فأسرفوا في غلوائهم حتى حلّ عليهم غضب الله إلا قليلاً منهم ، فإن تركتم ما أمرتم به كان حالكم كحالهم ، ولأجل هذا المعنى أتى بفاء التفریع لأنّه في موقع التفصيل والتعليل لجملة « فاستقسم كما أمرت » وما عطف عليها ؛ كأنّه قيل : وإن كلا لما ليوفينهم ربك أعمالهم فكلّوا كان منهم بقية ينهون عن الفساد في الأرض إلى آخره ، أي فاحذروا أن تكونوا كما كانوا فيصيبكم ما أصابهم ، وكونوا مستقيمين ولا تطغوا ولا تركنوا إلى الظالمين وأقيموا الصلاة ، فغيّر نظم الكلام إلى هذا الأسلوب الذي في الآية لتفنن فوائده ودقائقه واستقلال أغراضه مع كونها آيلة إلى غرض يعمّمها . وهذا من أبدع أساليب الإعجاز الذي هو كردّ العجز على الصدر من غير تكلف ولا ظهور قصد .

ويقرب من هذا المعنى قول النبي - صلى الله عليه وسلم - « ما نهيتكم عنه فاجتنبوه وما أمرتكم به فأتوا منه ما استطعتم فإنما أهلك الذين من قبلكم كثرة مسائلهم واختلافهم على أنبيائهم » .

و (لولا) حرف تحضيض بمعنى (ملا). وتحضيض الفائت لا يقصد منه إلا تحذير غيره من أن يقع فيما وقعوا فيه والعبرة بما أصابهم.

والقرون : الأمم . وتقدّم في أوّل الأنعام .

و البقية : الفضل والخير . وأطلق على الفضل البقية كناية غلبت فسارت مسرى الأمثال لأنّ شأن الشيء النفس أن صاحبه لا يفرط فيه .

وبقية الناس : سادتهم وأهل الفضل منهم ، قال رويشد بن كثير الطائي :

إنّ تذنّبوا ثم تأتيني بقيتكم فمّا عليّ بذنب منكم فوت

ومن أمثالهم « في الزوايا خبايا وفي الرجال بقايا ». فمن هناك أطلقت على الفضل والخير في صفات الناس فيقال : في فلان بقية ، والمعنى هنا : أولو فضل ودين وعلم بالشريعة ، فليس المراد الرسل ولكن أريد أتباع الرسل وحملة الشرائع يهنون قومهم عن الفساد في الأرض .

والفساد: المعاصي واختلال الأحوال ، فنهيمهم يردعهم عن الاستهتار في المعاصي فتصلح أحوالهم فلا يحق عليهم الوهن والانحلال كما حلّ بيني إسرائيل حين عدموا من ينهاهم . وفي هذا تنويه بأصحاب النبي - صلى الله عليه وسلم - فإنهم أولو بقية من قريش يدعونهم إلى إيمان حتى آمن كلهم ، وأولو بقية بين غيرهم من الأمم الذين اختلطوا بهم يدعونهم إلى الإيمان والاستقامة بعد الدخول فيه ويعلمون الدين ، كما قال تعالى فيهم « كنتم خير أمة أخرجت للناس تأمرون بالمعروف وتنهون عن المنكر » .

وفي قوله « من القرون من قبلكم » إشارة إلى البشارة بأن المسلمين لا يكونون كذلك مما يومئ إليه قوله تعالى « من قبلكم » .

وقرأ ابن جمّاز عن أبي جعفر «بقية» - بكسر الباء - الموحدة وسكون القاف وتخفيف التحتية - فهي لغة ولم يذكرها أصحاب كتب اللغة ولعلها أخرجت مجرى الهيئة لما فيها من تخيل السم والوقار .

و«إلا قليلا» استثناء منقطع من « أولوا بقية » وهو يستتبع الاستثناء من القرون إذ القرون الذين فيهم « أولوا بقية » ليسوا داخلين في حكم القرون المذكورة من قبل ، وهو في معنى الاستدراك لأن معنى التحضيض متوجه إلى القرون الذين لم يكن فيهم أولو بقية فهم الذين يُسعى عليهم فقدان ذلك الصنف منهم . وهؤلاء القرون ليس منهم من يستثنى إذ كلهم غير ناجين من عواقب الفساد ، ولكن لما كان معنى التحضيض قد يومئ أن جميع القرون التي كانت قبل المسلمين قد عدموا أولي بقية مع أن بعض القرون فيهم أولو بقية كان الموقع للاستدراك

لرفع هذا الإيهام ، فصار المستثنى غير داخل في المذكور من قبل ، فلذلك كان منقطعا ، وعلامة انقطاعه انتصابه لأن نصب المستثنى بعد النفي إذا كان المستثنى منه غير منصوب أمارة على اعتبار الانقطاع إذ هو الأنفصح . وهل يجيء أفصح كلام إلا على أفصح إعراب ، ولو كان معتبرا اتصاله لجاء مرفوعا على البدلية من المذكور قبله .

و (مين) في قوله « ممن أنجينا » بيانية ، بيان للقليل لأن الذين أنجاهم الله من القرون هم القليل الذين ينهون عن الفساد ، وهم أتباع الرسل .

وفي البيان إشارة إلى أن نهيمهم عن الفساد هو سبب إنجاء تلك القرون لأن النهي سبب السبب إذ النهي بسبب الإقلاع عن المعاصي الذي هو سبب النجاة .

ودلّ قوله « ممن أنجينا منهم » على أن في الكلام إيجاز حذف تقديره : فكانوا يتوبون ويقلعون عن الفساد في الأرض فينجون من مس النار الذي لا دافع له عنهم .

وجملة « واتبع الذين ظلموا » معطوفة على ما أفاده الاستثناء من وجود قليل ينهون عن الفساد ، فهو تصريح بمفهوم الاستثناء وتبيين لإجماله . والمعنى : وأكثرهم لم ينهوا عن الفساد ولم ينتهوا هم ولا قومهم واتبعوا ما أترفوا فيه كقوله تعالى « فسجلوا إلا إبليس أبى واستكبر وكان من الكافرين » تفصيلا لمفهوم الاستثناء .

وفي الآية عبرة وموعظة للمصاة من المسلمين لأنهم لا يخلون من ظلم أنفسهم .

واتباع ما أترفوا فيه هو الانقطاع له والإقبال عليه إقبال المتبع على متبوعه .

وأترفوا : أعطوا الترف ، وهو السعة والنعيم الذي سهله الله لهم فالله هو الذي أترفهم فلم يشكروه .

و«كانوا مجرمين» أي في اتباع الترف فلم يكونوا شاكرين ، وذلك يحقق معنى الاتباع لأن الأخذ بالترف مع الشكر لا يطلق عليه أنه اتباع بل هو تمحّض وانقطاع دون شوبه بغيره . وفي الكلام إيجاز حذف آخر ، والتقدير : فحق عليهم هلاك المجرمين ، وبذلك تهياً المقام لقوله بعده «وما كان ربك ليهلك القرى بظلم» .

﴿ وَمَا كَانَ رَبُّكَ لِيُهِلِكَ الْقُرَىٰ بِظُلْمٍ وَأَهْلُهَا مُصْلِحُونَ ﴾

عطف على جملة «واتبع الذين ظلموا ما أترفوا فيه» لما يؤذن به مضمون الجملة المعطوف عليها من تعرض المجرمين لحلول العقاب بهم بناء على وصفهم بالظلم والإجرام ، فعقب ذلك بأن نزول العذاب ممن نزل به منهم لم يكن ظلماً من الله تعالى ولكنهم جرّوا لأنفسهم الهلاك بما أفسدوا في الأرض والله لا يحب الفساد .

وصيغة «وما كان ربك ليهلك» تدل على قوة انتفاء الفعل ، كما تقدّم عند قوله تعالى «ما كان لبشر أن يؤتيه الله الكتاب» الآية في آل عمران ، وقوله «قال سبحانه ما يكون لي أن أقول ما ليس لي بحق» في آخر العقود فارجع إلى ذنبك الموضعين .

والمراد بـ (القرى) أهلها، على طريقة المجاز المرسل كقوله «واسأل القرية» .

والباء في «بـ ظلم» للملابسة، وهي في محل الحال من (ربك) أي لما يهلك الناس إهلاكاً متلبساً بظلم .

وجملة «وأهلها مصلحون» حال من «القرى» أي لا يقع إهلاك الله ظالماً لقوم مصلحين .

والمصلحون مقابل المفسدين في قوله قبله « ينهون عن الفساد في الأرض - وقوله - وكانوا مجرمين » ، فالله تعالى لا يهلك قوما ظالما لهم ولكن يهلك قوما ظالمين أنفسهم . قال تعالى « وما كنا مهلكي القرى إلاّ وأهلها ظالمون » .

والمراد : الإهلاك العاجل الحالّ بهم في غير وقت حلول أمثاله دون الإهلاك المكتوب على جميع الأمم وهو فناء أمة وقيام أخرى في مدد معلومة حسب سنن معلومة .

﴿ وَلَوْ شَاءَ رَبُّكَ لَجَعَلَ النَّاسَ أُمَّةً وَاحِدَةً وَلَا يَزَالُونَ مُخْتَلِفِينَ إِلَّا مَن رَّحِمَ رَبُّكَ وَلِذَلِكَ خَلَقَهُمْ وَتَمَّتْ كَلِمَةُ رَبِّكَ لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنَ الْجِنَّةِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ ﴾

لَمَّا كَانَ النُّعْيُ عَلَى الْأُمَمِ الَّذِينَ لَمْ يَقَعْ فِيهِمْ مِنْ يَنْهَوْنَ عَنِ الْفَسَادِ فَاتَّبَعُوا الْإِجْرَامَ ، وَكَانَ الْإِخْبَارُ عَنْ إِهْلَاكِهِمْ بِأَنَّهُ لَيْسَ ظَلَمًا مِنَ اللَّهِ وَأَنَّهُمْ لَوْ كَانُوا مُصْلِحِينَ لَمَّا أَهْلَكُوا ، لَمَّا كَانَ ذَلِكَ كُلُّهُ قَدْ يَثِيرُ تَوَهُّمَ أَنَّ تَعَاصِي الْأُمَمِ عَمَّا أَرَادَ اللَّهُ مِنْهُمْ خُرُوجَ عَنْ قَبْضَةِ الْقُدْرَةِ الْإِلَهِيَّةِ أَعْقَبَ ذَلِكَ بِمَا يَرْفَعُ هَذَا التَّوَهُّمَ بِأَنَّ اللَّهَ قَادِرٌ أَنْ يَجْعَلَهُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً مُتَّفَقَةً عَلَى الْحَقِّ مُسْتَمِرَّةً عَلَيْهِ كَمَا أَمَرَهُمْ أَنْ يَكُونُوا .

ولكن الحكمة التي أقيم عليها نظامُ هذا العالم اقتضت أن يكون نظام عقول البشر قابلاً للتطوُّع بهم في مسلك الضلالة أو في مسلك الهدى على مبلغ استقامة التفكير والنظر ، والسلامة من حجب الضلالة ، وإن الله تعالى لمّا خلق العقول صالحة لذلك جعل منها قبول الحق بحسب الفطرة التي هي سلامة العقول من عوارض الجهالة والضلال وهي الفطرة الكاملة المشار إليها بقوله تعالى « كان الناس أمة

واحدة» ، وتقدّم الكلام عليها في سورة البقرة . لم يدّخرهم إرشادا أو نصحا بواسطة الرُّسُل ودعاة الخير ومُلقّنيه من أتباع الرسل ، وهم أولو البقية الذين ينهون عن الفساد في الأرض ، فمن الناس مهتد وكثير منهم فاسِقُونَ ولو شاء لخلق العقول البشرية على إلهام متحد لا تعدّوه كما خلق إدراك الحيوانات العُجم على نظام لا تتخطّاه من أوّل النشأة إلى انقضاء العالم ، فنجد حال البعير والشاة في زمن آدم - عليه السّلام - كحالهما في زماننا هذا ، وكذلك يكون إلى انقراض العالم ، فلا شكّ أن حكمة الله اقتضت هذا النظام في العقل الإنساني لأنّ ذلك أوفى بإقامة مراد الله تعالى من مساعي البشر في هذه الحياة الدنيا الزائلة المخلوطة ، لينتقلوا منها إلى عالم الحياة الأبدية الخالصة إن خيرا فخير وإن شرا فشر ، فلو خلق الإنسان كذلك لما كان العمل الصالح مقتضيا ثواب النعيم ولا كان الفساد مقتضيا عقاب الجحيم ، فلا جرم أنّ الله خلق البشر على نظام من شأنه طريان الاختلاف بينهم في الأمور، ومنها أمر الصلاح والفساد في الأرض وهو أهمّها وأعظمها ليتفاوت الناس في مدارج الارتقاء ويسمّوا إلى مراتب الزلفى فتتميز أفراد هذا النوع في كل أنحاء الحياة حتى يعد الواحد بألف « ليميز الله الخبيث من الطيب » .

وهذا وجه مناسبة عطف جملة « وتمّت كلمة ربك لأملأنّ جهنم من الجينة والناس أجمعين » على جملتي « ولا يزالون مختلفين » « ولذلك خلقهم » .

ومفعول فعل المشيئة محذوف لأنّ المراد منه ما يُساوي مضمون جواب الشرط فحذّف لإيجازا . والتقدير: ولو شاء ربك أن يجعل الناس أمة واحدة لجعلهم كذلك .

والأمة : الطائفة من الناس الذين اتحدوا في أمر من عظام أمور الحياة كالموطن واللغة والنسب والدين . وقد تقدمت عند قوله تعالى « كان الناس أمة واحدة » في سورة البقرة . فتنسّر الأمة في كل مقام بما تدلّ عليه إضافتها إلى شيء من أسباب تكوينها كما يقال: الأمة العربية والأمة الإسلامية .

ومعنى كونها واحدة أن يكون البشر كلهم متفقين على اتباع دين الحق كما يدل عليه السياق ، فآل المعنى إلى : لو شاء ربك لجعل الناس أهل ملة واحدة فكانوا أمة واحدة من حيث الدين الخالص .

وفهم من شرط (لو) أن جعلهم أمة واحدة في الدين متفية ، أي متف دوامها على الوحدة في الدين وإن كانوا قد وجدوا في أول النشأة متفقين فلم يلبشوا حتى طرأ الاختلاف بين ابني آدم - عليه السلام - لقوله تعالى « كان الناس أمة واحدة » وقوله « وما كان الناس إلا أمة واحدة فاختلفوا » في سورة يونس ؛ فعلم أن الناس قد اختلفوا فيما مضى فلم يكونوا أمة واحدة ، ثم لا يدري هل يؤول أمرهم إلى الاتفاق في الدين فأعقب ذلك بأن الاختلاف دائم بينهم لأنه من مقتضى ما جئيلت عليه العقول

ولما أشعر الاختلاف بأنه اختلاف في الدين ، وأن معناه العدول عن الحق إلى الباطل ، لأن الحق لا يقبل التعدد والاختلاف ، عقيب عموم « ولا يزالون مختلفين » باستثناء من ثبتوا على الدين الحق ولم يخالفوه بقوله « إلا من رحم ربك » ، أي فعصمهم من الاختلاف .

وفهم من هذا أن الاختلاف المذموم المحذر منه هو الاختلاف في أصول الدين الذي يترتب عليه اعتبار المخالف خارجاً عن الدين وإن كان يزعم أنه من متبعية ، فإذا طرأ هذا الاختلاف وجب على الأمة قصمه وبذل الوسع في إزالته من بينهم بكل وسيلة من وسائل الحق والعدل بالإرشاد والمجادلة الحسنة والمناظرة ، فإن لم ينجح ذلك فبالقتال كما فعل أبو بكر في قتال العرب الذين جحدوا وجوب الزكاة ، وكما فعل علي - كرم الله وجهه - في قتال الحرورية الذين كفروا المسلمين . وهذه الآية تحذير شديد من ذلك الاختلاف .

وأما تعقيبه بقوله « ولذلك خلقهم » فهو تأكيد بمضمون « ولا يزالون مختلفين » . والإشارة إلى الاختلاف المأخوذ من قوله (مختلفين) ، واللام للتعليل لأنه

لمّا خلقهم على جِبِلَّة قاضية باختلاف الآراء والتزعّات وكان مريداً لمقتضى تلك الجبلة وعالماً به كما بيّناه آنفاً كان الاختلاف علّة غائية لخلقهم ، والعلّة الغائية لا يلزمها القصر عليها بل يكفي أنها غاية الفعل ، وقد تكون معها غايات كثيرة أخرى فلا ينافي ما هنا قوله « وما خلقت الجنّ والإنس إلّا ليعبدون » لأنّ القصر هنالك لإضافي ، أي إلّا بحالة أن يعبدوني لا يشركوا ، والقصر الإضافي لا ينافي وجود أحوال أخرى غير ما قصّد الردّ عليه بالقصر كما هو بيّن لمن مارس أساليب البلاغة العربية .

وتقديم المعمول على عامله في قوله « ولذلك خلقهم » ليس للقصر بل للاهتمام بهذه العلّة ، وبهذا يتدفع ما يوجب الحيرة في التفسير في الجمع بين الآيتين .

ثم أعقب ذلك بقوله « وتمّت كلمة ربك لأملأنّ جهنم من الجنّة والنّاس أجمعين » لأنّ قوله « إلّا من رحم ربك » يؤذن بأنّ المستثنى منه قوم مختلفون اختلافاً لا رحمة لهم فيه ، فهو اختلاف مضاد للرحمة ، وضدّ النعمة النعمة فهو اختلاف أوجب الانتقام .

وتمام كلمة الرب مجاز في الصّدق والتحقّق ، كما تقدّم عند قوله تعالى « وتمّت كلمات ربك صدقاً وعدلاً » في سورة الأنعام ، فالمختلفون هم نصيب جهنم .

والكلمة هنا بمعنى الكلام . فكلمة الله : تقديره وإرادته . أطلق عليها (كلمة) مجازاً لأنّها سبب في صدور كلمة (كن) وهي أمر التكوين . وتقدّم تفصيله في قوله تعالى « وتمّت كلمات ربك صدقاً وعدلاً » في سورة الأنعام .

وجملة « لأملأنّ جهنم » تفسير للكلمة بمعنى الكلام . وذلك تعبير عن الإرادة المعبر عنها بالكلام النفسي .

ويجوز أن تكون الكلمة كلاماً خاطبَ به الملائكة قبل خلق الناس فيكون «لأملأن جهنم» تفسيراً لـ «كلمة» .

و «من الجنة والناس» تبعيض ، أي لأملأن جهنم من الفريقين . و (أجمعين) تأكيد لشمول تشنية كلا النوعين لا لشمول جميع الأفراد لمنافاته لمعنى التبعيض الذي أفادته (من) .

﴿ وَكُلًّا نَقُصُّ عَلَيْكَ مِنْ أَنْبَاءِ الرُّسُلِ مَا نُثَبِّتُ بِهِ فُؤَادَكَ وَجَاءَكَ فِي هَذِهِ الْحَقُّ وَمَوْعِظَةٌ وَذِكْرٌ لِلْمُؤْمِنِينَ ﴾

هذا تذييل وجوهلة لما تقدم من أنباء القرى وأنباء الرسل ..

فجملته «وكُلًّا نَقُصُّ عَلَيْكَ مِنْ أَنْبَاءِ الرُّسُلِ» إلى آخرها عطف الإخبار على الإخبار والقصة على القصة، ولك أن تجعل الواو اعتراضية أو استئنافية . وهذا تهئية لاختتام السورة وفذلكة لما سبق فيها من القصص والمواعظ .

وانتصب «كُلًّا» على المفعولية لفعل «نَقُصُّ» . وتقديمه على فعله للاهتمام ولِمَا فِيهِ مِنَ الْإِبْهَامِ لِأَنَّهُ يَبَيِّنُهُ بَعْدَهُ فَيَكُونُ أَرْسَخٌ فِي ذَهْنِ السَّامِعِ .

وتنوين (كُلًّا) تنوين عوض عن المضاف إليه المحذوف المبين بقوله «من أنباء الرسل» . فالتقدير : وكل نبأ عن الرسل نقصه عليك ، فقوله «من أنباء الرسل» بيان للتنوين الذي لحق (كُلًّا) . و «ما نُثَبِّتُ بِهِ فُؤَادَكَ» بدل من (كُلًّا) .

والقصص يأتي عند قوله تعالى «نحن نقص عليك أحسن القصص» في أول سورة يوسف .

والثبوت : حقيقته التسيكين في المكان بحيث يتنفي الاضطراب والتزلزل . وتقدم في قوله تعالى «لكن خيرا لهم وأشدّ تثبيتا» في سورة النساء ، وقوله

« فثبتوا الذين آمنوا » في سورة الأنفال ، وهو هنا مستعار للتقرير كقوله « ولكن ليطمئن قلبي » .

والفؤاد : أطلق على الإدراك كما هو الشائع في كلام العرب .

وتثبيت فؤاد الرسول — صلى الله عليه وسلم — زيادة يقينه ومعلوماته بما وعده الله لأن كل ما يعاد ذكره من قصص الأنبياء وأحوال أممهم معهم يزيد تذكرا وعلمًا بأن حاله جار على سنن الأنبياء وازداد تذكرا بأن عاقبة النصر على أعدائه ، وتجدد تسليية على ما يلقاه من قومه من التكذيب وذلك يزيد صبرا .
والصبر : تثبيت الفؤاد .

وأن تماثل أحوال الأمم تلقاء دعوة أنبيائها مع اختلاف العصور يزيد علما بأن مراتب العقول البشرية متفاوتة ، وأن قبول الهدي هو منتهى ارتقاء العقل ، فيعلم أن الاختلاف شئنة قديمة في البشر ، وأن المصارعة بين الحق والباطل شأن قديم ، وهي من النواميس التي جُبلَ عليها النظام البشري ، فلا يُحزنه مخالفة قومه عليه ، ويزيده علما بسمو أتباعه الذين قبلوا هداه ، واعتصموا من دينه بعراه ، فجاءه في مثل قصة موسى — عليه السلام — واختلاف أهل الكتاب فيه بيان الحق وموعظة وذكرى للمؤمنين فلا يقبوا فيما وقع فيه أهل الكتاب .

والإشارة من قوله « في هذه » قيل إلى السورة وروي عن ابن عباس ، فيقتضي أن هذه السورة كانت أوفى بأنباء الرسل من السور النازلة قبلها وبهذا يجري على قول من يقول : إنها نزلت قبل سورة يونس . والأظهر أن تكون الإشارة إلى الآية التي قبلها وهي « فلو لا كان من القرون من قبلكم أولوا بقية ينهون عن الفساد في الأرض — إلى قوله — من الجنة والناس أجمعين » . فتكون هذه الآيات الثلاث أول ما نزل في شأن النهي عن المنكر .

على أن قوله « وجاءك في هذه الحق » ليس صريحا في أنه لم يجيء مثله قبل هذه الآيات ، فتأمل .

ولعلّ المراد بـ (الحق) تأمين الرسول من اختلاف أمته في كتابه بإشارة قوله « فلو لا كان من القرون من قبلكم أولوا بقية » المفهم أنّ المخاطبين ليسوا بتلك المشابة ، كما تقدّمت الإشارة إليه آنفا .

وتعريفه إشارة إلى حق معهود للنبي ؛ إمّا بأن كان يتطلّبه ، أو يسأل ربه .
والموعظة : اسم مصادر الوعظ ، وهو التذكير بما يصدّ المرء عن عمل مضرّ .

والذكرى : مجرد التذكير بما ينفع . فهذه موعظة للمسلمين ليحذروا ذلك وتذكيرا لهم بأحوال الأمم ليقبسوا عليها ويتبسّروا في أحوالها . وتنكير « موعظة وذكرى » للتعظيم .

﴿ وَقُلْ لِلَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ أَعْمَلُوا عَلَىٰ مَكَانَتِكُمْ إِنَّا عَامِلُونَ
وَانْتَظِرُوا إِنَّا مُنْتَظِرُونَ ﴾

عطف على جملة « وجاءك في هذه الحق » الآية ، لأنها لما اشتملت على أنّ في هذه القصة ذكرى للمؤمنين أمر بأن يخاطب الذين لا يؤمنون بما فيها خطاب الآيس من انتفاعهم بالذكرى الذي لا يعبأ باعراضهم ولا يصدّه عن دعوته إلى الحقّ تألبهم على باطلهم ومقاومتهم الحق . فلا جرم كان قوله « وقل للذين لا يؤمنون » عديلا لقوله « وموعظة وذكرى للمؤمنين » . وهذا القول مأمور أن يقوله على لسانه ولسان المؤمنين .

وقوله « اعملوا على مكانتكم إِنَّا عاملون » هو نظير ما حكى عن شعيب — عليه السلام — في هذه السورة آنفا .

وضمائر « إِنَّا عاملون » « وَإِنَّا منتظرون » للنبي والمؤمنين الذين معه .

وفي أمر الله رسوله بأن يقول ذلك على لسان المؤمنين شهادة من الله بصدق إيمانهم . وفيه التفويض إلى رأس الأمة بأن يقطع أمرا عن أمته ثقة بأنهم لا يردّون فعله . كما قال النبي - صلى الله عليه وسلم - لهوازن لما جاءوا ثائبين وطالبن ردّ سباياهم وغنائمهم « اختاروا أحد الأمرين السبي أو الأموال » . فلما اختاروا السبي رجع السبي إلى أهله ولم يستشر المسلمين ، ولكنه جعل لمن يطيب ذلك لهوازن أن يكون على حقه في أول ما يجيء من السبي ، فقال المؤمنون : طيبنا ذلك .

وقوله « وانتظروا إننا منتظرون » تهديد ووعيد ، كما يقال في الوعيد : سوف ترى .

﴿ وَلِلَّهِ غَيْبُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَإِلَيْهِ يُرْجَعُ الْأَمْرُ كُلُّهُ فَاعْبُدْهُ وَتَوَكَّلْ عَلَيْهِ وَمَا رَبُّكَ بِغَفِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ ﴾

كلام جامع وهو تذييل للسورة مؤذن بختامها ، فهو من براعة المقطع . والواو عاطفة كلاما على كلام ، أو واو الاعتراض في آخر الكلام ومثله كثير .

واللآم في (لله) للملك وهو ملك إحاطة العلم ، أي الله ما غاب عن علم الناس في السماوات والأرض . وهذا كلام يجمع بشارة المؤمنين بما وعدوا من النعيم المغيب عنهم ، ونذارة المشركين بما توعّدوا به من العذاب المغيب عنهم في الدنيا والآخرة .

وتقديم المجزئين في « ولله غيب السماوات والأرض وإليه يرجع الأمر » لإفادة الاختصاص ، أي الله لا غيره يملك غيب السماوات والأرض ، لأن ذلك مما لا يشاركه فيه أحد . وإلى الله لا إلى غيره يرجع الأمر كله ، وهو تعريض

بفساد آراء الذين عبدوا غيره ، لأنّ من لم يكن كذلك لا يستحق أن يعبد ، ومن كان كذلك كان حقيقاً بأن يفرد بالعبادة .

ومعنى إرجاع الأمر إليه : أن أمر التدابير والنصر والخذلان وغير ذلك يرجع إلى الله ، أي إلى علمه وقدرته ، وإنّ حسب الناس وهيتاً فطالما كانت الأمور حاصلة على خلاف ما استعد إليه المستعد ، وكثيراً ما اعتزّ العزيز بعزته فلقي الخذلان من حيث لا يرتقب ، وربما كان المستضعفون بمحل العزة والنصرة على أولي العزة والقوة .

والتعريف في (الأمر) تعريف الجنس فيعمّ الأمور ، وتأكيده الأمر بـ (كله) للتنصيص على العموم .

وقرأ من عدا نافعا « يرجع » ببناء الفعل بصيغة النائب ، أي يرجع كل ذي أمر أمره إلى الله . وقرأه نافع بصيغة الفاعل على أن يكون (الأمر) هو فاعل الرجوع ، أي يرجع هو إلى الله .

وعلى كلتا القراءتين فالرجوع تمثيل لهيئة عجز الناس عن التصرف في الأمور حسب رغباتهم بهيئة متناول شيء للتصرف به ثم عدم استطاعته التصرف به فيرجعه إلى الحري بالتصرف به ، أو تمثيل لهيئة خضوع الأمور إلى تصرف الله دون تصرف المحاولين التصرف فيها بهيئة المتجول الباحث عن مكان يستقر به ثم إيوائه إلى المقرّ اللائق به ورجوعه إليه ، فهي تمثيلية مكنية رُمز إليها بفعل (يرجع) وتعديته بـ(إليه) .

وتفريع أمر النبيء — صلّى الله عليه وسلّم — بعبادة الله والتوكّل عليه على رجوع الأمر كله إليه ظاهر ، لأنّ الله هو الحقيق بأن يعبد وأن يتوكّل عليه في كلّ مهم . وهو تعريض بالتخطئة للذين عبدوا غيره وتوكّلوا على شفاعة الآلهة ونفعها . ويتضمّن أمر النبيء — عليه الصلاة والسلام — بالدوام على العبادة والتوكّل .

والمراد أن يعبدّه دون غيره ويتوكّل عليه دون غيره بقريضة « وإليه يرجع الأمر كلّهُ » ، وبقريضة التفريع لأنّ الذي يرجع إليه كلّ أمر لا يعقل أن يصرف شيء من العبادة ولا من التوكّل إلى غيره ، فلذلك لم يؤت بصيغة تدل على تخصيصه بالعبادة للاستغناء عن ذلك بوجوب سبب تخصيصه بهما .

وجملة « وما ربك بغافل عمّا تعملون » فذلكة جامعة ، فهو تذييل لما تقدّم . والواو فيه كالتّواو في قوله « ولله غيبُ السّماوات والأرض » فإنّ عدم غفلته عن أيّ عمل أنّه يعطي كلّ عامل جزاء عمله إنّ خيراً فخير وإنّ شراً فشرّ ، ولذلك علّق وصف الغافل بالعمل ولم يعلّق بالذّوات نحو : بغافل عنكم ، ليماء إلى أنّ على العمل جزاء .

وقرأ نافع ، وابن عامر ، وحفص عن عاصم ، وأبو جعفر ، ويعقوب « عمّا تعملون » - بناء فوقية - خطاباً للنبيّ - صلى الله عليه وسلّم - والناس معه في الخطاب . وقرأ من عداهم بالمشثاة التّحتية على أن يعود الضمير إلى الكفّار فهو تسلية للنبيّ - عليه الصلاة والسّلام - وتهديد للمشركين .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

سُورَةُ يُوسُفَ

الاسم الوحيد لهذه السورة اسم سورة يوسف، فقد ذكر ابن حجر في كتاب الإصابة في ترجمة رافع بن مالك الزرقي عن ابن إسحاق أن أبا رافع بن مالك أول من قدم المدينة بسورة يوسف، يعني بعد أن بايع النبي - صلى الله عليه وسلم - يوم العقبة .

ووجه تسميتها ظاهر لأنها قصّت قصة يوسف - عليه السلام - كلها، ولم تذكر قصته في غيرها . ولم يذكر اسمه في غيرها إلا في سورة الأنعام وغافر . وفي هذا الاسم تمييز لها من بين السور المفتحة بحروف أ ل ر ، كما ذكرناه في سورة يونس .

وهي مكّية على القول الذي لا ينبغي الالتفات إلى غيره . وقد قيل : إن الآيات الثلاث من أولها مدنية . قال في الإتيان : وهو واه لا يلتفت إليه .

نزلت بعد سورة هود ، وقبل سورة الحجر .

وهي السورة الثالثة والخمسون في ترتيب نزول السور على قول الجمهور .

ولم تذكر قصة نبي في القرآن بمثل ما ذكرت قصة يوسف - عليه السلام - هذه السورة من الإطناب .

وعدد آيها مائة وإحدى عشرة آية باتفاق أصحاب العدد في الأمصار .

من مقاصد هذه السورة

روى الواحدي والطبري يزيد أحدهما على الآخر عن سعد بن أبي وقاص أنه قال : أنزل القرآن فتلاه رسول الله - صلى الله عليه وسلم - على أصحابه زمانا ، فقالوا (أي المسلمون بمكة) : يا رسول الله لو قصصت علينا ، فأنزل الله « أَلَمْ تَرَ تِلْكَ آيَاتِ الْكِتَابِ الْمُبِينِ إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ قُرْآنًا عَرَبِيًّا لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ » الآيات الثلاث .

فأهم أغراضها : بيان قصة يوسف - عليه السلام - مع إخوته ، وما لقيه في حياته ، وما في ذلك من العِبَر من نواح مختلفة .

وفيها إثبات أن بعض المرائي قد يكون إنباء بأمر مغيب ، وذلك من أصول النبوءات وهو من أصول الحكمة المشرقية كما سيأتي عند قوله تعالى « إذ قال يوسف لأبيه يا أبت إنني رأيت أحد عشر كوكبا » الآيات .

وأن تعبير الرؤيا علم يهبه الله لمن يشاء من صالحي عباده .

وتحاسد القرابة بينهم .

ولطف الله بمن يصطفيه من عباده .

والعبرة بحسن العواقب ، والوفاء ، والأمانة ، والصدق ، والتوبة .

وسكنى إسرائيل وبنيه بأرض مصر .

وتسليّة النبيء - صلى الله عليه وسلم - بما لقيه يعقوب ويوسف - عليهما السلام - من آلهم من الأذى . وقد لقي النبيء - صلى الله عليه وسلم - من آله أشد ما لقيه من بعداء كفار قومه ، مثل عمّة أبي لهب ، والنضر بن الحارث ،

وأبي سفيان بن الحارث بن عبد المطلب ، وإن كان هذا قد أسلم بعد وحسن إسلامه ، فإن وقع أذى الأقارب في النفوس أشد من وقع أذى البعداء ، كما قال طرفة :

وظلم ذوي القربى أشد مضاضة على المرء من وقع الحسام المهند

قال تعالى « لقد كان في يوسف وإخوته آيات للسائلين » .

وفيها العبرة بصبر الأنبياء مثل يعقوب ويوسف - عليهم السلام - على البلوى . وكيف تكون لهم العاقبة .

وفيها العبرة بهجرة قوم النبيء - صلى الله عليه وسلم - إلى البلد الذي حلّ به كما فعل يعقوب - عليه السلام - وآله ، وذلك إيماء إلى أن قريشا ينتقلون إلى المدينة مهاجرين تبعاً لهجرة النبيء - صلى الله عليه وسلم - .

وفيها من عبر تاريخ الأمم والحضارة القديمة وقوانينها ونظام حكوماتها وعقوباتها وتجاريتها . واسترقاق الصبي اللقيط . واسترقاق السارق ، وأحوال المساجين . ومراقبة المكاييل .

وإن في هذه السورة أسلوباً خاصاً من أساليب إعجاز القرآن وهو الإعجاز في أسلوب القصص الذي كان خاصة أهل مكة يعجبون مما يتلقونه منه من بين أقاصيص العجم والروم ، فقد كان النضر بن الحارث وغيره يفتنون قريشا بأن ما يقوله القرآن في شأن الأمم هو أساطير الأولين اكتتبها محمد - صلى الله عليه وسلم - .

وكان النضر يتردد على الحيرة فتعلم أحاديث (رستم) و (اسفنديار) من أبطال فارس ، فكان يحدث قريشا بذلك ويقول لهم : أنا والله أحسن حديثاً من محمد فهلكم أحدتكم أحسن من حديثه ، ثم يحدثهم بأخبار الفرس ، فكان ما في بعضها من التطويل على عادة أهل الأخبار من الفرس يمّوه به عليهم بأنه

أشبعُ للسامع ، فجاءت هذه السورة على أسلوب استيعاب القصة تحديًا لهم بالمعارضة .

على أنها مع ذلك قد طوت كثيرا من القصة من كل ما ليس له كبير أثر في العبرة . ولذلك ترى في خلال السورة « وكذلك مكنا ليوسف في الأرض » مرتين « كذلك كدنا ليوسف » فتلك عبر من أجزاء القصة .

وما تخلَّلَ ذلك من الحكمة في أقوال الصالحين كقوله « عليه توكلت وعليه فليتوكل المتوكلون » ، وقوله « إنه من يتق ويصبر فإن الله لا يضيع أجر المحسنين » .

﴿ أَلَّر ﴾

تقدم الكلام على نظاير « أَلَّر » ونحوها في أول سورة البقرة .

﴿ تِلْكَ آيَاتُ الْكِتَابِ الْمُبِينِ ﴾

الكلام على « تلك آيات الكتاب » مضى في سورة يونس . ووصف الكتاب هنا بـ (المبين) ووصف به في طالع سورة يونس بـ (الحكيم) لأن ذكر وصف إبانته هنا أنسب ، إذ كانت القصة التي تضمنتها هذه السورة مفصلة مبينة لأهم ما جرى في مدة يوسف - عليه السلام - بمصر . فقصة يوسف - عليه السلام - لم تكن معروفة للعرب قبل نزول القرآن إجمالا ولا تفصيلا ، بخلاف قصص الأنبياء : هود ، وصالح ، وإبراهيم ، ولوط ، وشعيب - عليهم السلام - أجمعين - ، إذ كانت معروفة لديهم إجمالا ، فلذلك كان القرآن مبينا إياها ومفصلا .

ونزولها قبل اختلاط النبيء — صلى الله عليه وسلم — باليهود في المدينة معجزة عظيمة من إعلام الله تعالى إياه بعلوم الأولين ، وبذلك ساوى الصحابة علماء بني إسرائيل في علم تاريخ الأديان والأنبياء وذلك من أهم ما يعلمه المشرعون .

فالمبين : اسم فاعل من أبان المتعدي . والمراد : الإبانة التامة باللفظ والمعنى .

﴿ إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ قُرْآنًا عَرَبِيًّا لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ ﴾

استئناف يفيد تعليل الإبانة من جهتي لفظه ومعناه ، فإن كونه قرآنا يدل على إبانة المعاني ، لأنه ما جعل مقروءاً إلا لما في تراكيبه من المعاني المفيدة للقارئ .

وكونه عربيا يفيد إبانة ألفاظه المعاني المقصودة للذين خوطبوا به ابتداء ، وهم العرب ، إذ لم يكونوا يتبينون شيئا من الأمم التي حولهم لأن كتبهم كانت باللغات غير العربية .

والتأكيد بـ (إنّ) متوجه إلى خبرها وهو فعل (أنزلناه) ردّا على الذين أنكروا أن يكون منزلا من عند الله .

وضمير (أنزلناه) عائد إلى (الكتاب) في قوله « الكتاب المبين » .

و (قرآنا) حال من انهاء في (أنزلناه) ، أي كتابا يقرأ ، أي منظما على أسلوب معد لأن يقرأ لا كأسلوب الرسائل والخطب أو الأشعار ، بل هو أسلوب كتاب نافع نفعا مستمرا يقرأه الناس .

و (عربيا) صفة لـ (قرآنا) . فهو كتاب بالعربية ليس كالكتب السالفة فإنه لم يسبقه كتاب بلغة العرب .

وقد أفصح عن التعليل المقصود جملة «لعلكم تعقلون» ، أي رجاء حصول العلم لكم من لفظه ومعناه ، لأنكم عرب فتزوله بلغتكم مشتملاً على ما فيه نفعكم هو سبب لعلكم ما يحتوي عليه ، وعُبرَ عن العلم بالعقل للإشارة إلى أن دلالة القرآن على هذا العلم قد بلغت في الوضوح حدّ أن ينزل من لم يحصل له العلم منها منزلة من لا عقل له ، وأنهم ما داموا معرضين عنه فهم في عداد غير العقلاء .

وحذف مفعول (تعقلون) للإشارة إلى أن إنزاله كذلك هو سبب لحصول تعقل لأشياء كثيرة من العلوم من إعجاز وغيره .

وتقدّم وجه وقوع (لعلّ) في كلام الله تعالى . ومحمل الرجاء المفاد بها على ما يؤول إلى التعليل عند قوله تعالى «ثم عفونا عنكم من بعد ذلك لعلكم تشكرون» في سورة البقرة . وفي آيات كثيرة بعدها بما لا التباس بعده .

﴿ نَحْنُ نَقُصُّ عَلَيْكَ أَحْسَنَ الْقَصَصِ بِمَا أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ هَٰذَا الْقُرْآنَ وَإِنْ كُنْتَ مِنْ قَبْلِهِ لَمِنَ الْغَافِلِينَ ﴾

هذه الجملة تنزل من جملة «إنا أنزلناه قرآنا عربياً» منزلة بدل الاشتمال لأن أحسن القصص ممّا يشتمل عليه إنزال القرآن. وكون القصص من عند الله ينزل منزلة الاشتمال من جملة تأكيد إنزاله من عند الله .

وقوله « بما أوحينا إليك هذا القرآن » يتضمن رابطاً بين جملة البدل والجملة المبدل منها .

وافتتاح الجملة بضمير العظمة للتّوحيه بالخبر ، كما يقول كتاب الديوان :
أمير المؤمنين يأمر بكذا .

وتقديم الضمير على الخبر الفعلي يفيد الاختصاص ، أي نحن نقص لا غيرنا ، ردّا على من يظن من المشركين في القرآن بقولهم « إنما يعلمه بشر - وقولهم - أساطير الأولين اكتتبها » - وقولهم : يُعلمه رجل من أهل اليمامة اسمه الرحمان . وقول النضر بن الحارث المتقدم ديباجة تفسير هذه السورة .

وفي هذا الاختصاص توافق بين جملة البدل والجملة المبدل منها في تأكيد كون القرآن من عند الله المفاد بقوله « إنا أنزلناه قرآنًا عربيًّا » .

ومعنى (نَقْصُ) نخبر الأخبار السالفة . وهو منقول من قَصَّ الأثر إذا تتبع مواقع الأقدام ليتعرف منتهى سير صاحبها . ومصدره : القَصَّ بالإدغام ، والقصص بالفك ، قال تعالى « فارتدّا على آثارهما قصصا » . وذلك أن حكاية أخبار الماضين تشبه اتباع خطاهم ، ألا ترى أنهم سمّوا الأعمال سيرة وهي في الأصل هيئة السير ، وقالوا : سار فلان سيرة فلان ، أي فعل مثل فعله ، وقد فرقوا بين هذا الإطلاق المجازي وبين قصّ الأثر فخصّوا المجازي بالصّار المفكك وغلبوا المصدر المدغم على المعنى الحقيقي مع بقاء المصدر المفكك أيضا كما في قوله « فارتدّا على آثارهما قصصا » .

ف (أحسن القصص) هنا إمّا مفعول مطلق مبين لنوع فعله ، وإمّا أن يكون القصص بمعنى المفعول من إطلاق المصدر وإرادة المفعول . كالخلق بمعنى المخلوق ، وهو إطلاق للقصص شائع أيضا . قال تعالى « لقد كان في قصصهم عبرة لأولي الألباب » . وقد يكون وزن فعّل بمعنى المفعول كالنّبأ والخبر بمعنى المنبأ به والمخبّر به ، ومثله الحسب والنقص .

وجعل هذا القصص أحسن القصص لأن بعض القصص لا يخلو عن حسن ترتاح له النفوس . وقصص القرآن أحسن من قصص غيره من جهة حسن نظمها وإعجاز أسلوبه وبما يتضمنه من العبر والحكم ، فكل قصص في القرآن هو أحسن القصص في بابها ، وكل قصة في القرآن هي أحسن من كل ما يقصّه

القاصّ في غير القرآن . وليس المراد أحسن قصص القرآن حتى تكون قصّة يوسف — عليه السلام — أحسن من بقية قصص القرآن كما دلّ عليه قوله « بما أوحينا إليك هذا القرآن » .

والباء في « بما أوحينا إليك » للسببية متعلقة بـ (نقُصُ)، فإنّ القصص الوارد في القرآن كان أحسن لأنّه وارد من العليم الحكيم ، فهو يوحى ما يعلم أنّه أحسن نفعا للسامعين في أبدع الألفاظ والتراكيب ، فيحصل منه غذاء العقل والروح وابتهاج النفس والذوق ممّا لا يأتي بمثله عقول البشر .

واسم الإشارة لزيادة التمييز ، فقد تكرّر ذكر القرآن بالتصريح والإضمار واسم الإشارة ستّ مرّات، وجمع له طرق التعريف كلّها وهي اللام والإضمار والعلمية والإشارة والإضافة .

وجملة « وإن كنتَ من قبله لمن الغافلين » في موضع الحال من كاف الخطاب. وحرف (إن) مخفّف من الثقيلة ، واسمها ضمير شأن محذوف .

وجملة « كنتَ من قبله لمن الغافلين » خبر عن ضمير الشأن المحذوف ، واللام الداخلة على خبر (كنتَ) لام الفرق بين (إن) المخففة و(إن) النافية .

وأدخلت اللام في خبر كان لأنّه جزء من الجملة الواقعة خبرا عن (إن) .

والضمير في (قبله) عائد إلى القرآن . والمراد من قبل نزوله بقرينة السياق .

والغفلة : انتفاء العلم لعدم توجّه الذهن إلى المعلوم . والمعنى المقصود من الغفلة ظاهر . ونكتة جعله من الغافلين دون أن يوصف وحده بالغفلة للإشارة إلى تفضيله بالقرآن على كل من لم ينتفع بالقرآن فدخل في هذا الفضل أصحابه والمسلمون على تفاوت مراتبهم في العلم .

ومفهوم (من قبله) مقصود منه التعريض بالمشرّكين المُعرّضين عن هدى القرآن . قال النبيء — صلّى الله عليه وسلّم « مثل ما بعثني الله به من الهدى

والعلم كمثل الغيث الكثير أصاب أرضا فكان منها نقية قبلت الماء فأنبتت الكلأ والعُشب الكثير ، وكانت منها أجادب أمسكت الماء فنفع الله بها الناس فشربوا وسقوا وزرعوا ، وأصاب منها طائفة أخرى إنما هي قيعان لا تمسك ماء ولا تنبت كلأ . فذلك مثل من فقه في دين الله ونفعه ما بعثني الله به فعلم وعلم . ومثل من لم يرفع بذلك رأسا ولم يقبل هدى الله الذي أرسلت به ، أي المشركين الذين مثلهم كمثل من لا يرفع رأسه لينظر .

﴿ إِذْ قَالَ يُوسُفُ لِأَبِيهِ يَا أَبَتِ إِنِّي رَأَيْتُ أَحَدَ عَشَرَ كَوْكَبًا
وَالشَّمْسَ وَالْقَمَرَ رَأَيْتُهُمْ لِي سَاجِدِينَ ﴾

« إذ قال » بدل اشتمال أو بغض من « أحسن القصص » على أن يكون أحسن القصص بمعنى المفعول ، فإن أحسن القصص يشتمل على قصص كثير ، منه قصص زمان قول يوسف — عليه السلام — لأبيه « إنني رأيت أحد عشر كوكبا » وما عقب قوله ذلك من الحوادث . فاذا حمل (أحسن القصص) على المصدر فالأحسن أن يكون (إذ) منصوبا بفعل محذوف يدل عليه المقام ، والتقدير : اذكر .

ويوسف اسم عبراني تقدم ذكر اسمه عند قوله تعالى « وتلك حجتنا آتيناها إبراهيم على قومه » الخ في سورة الأنعام . وهو يوسف بن يعقوب بن إسحاق من زوجه (راحيل) . وهو أحد الأسباط الذين تقدم ذكرهم في سورة البقرة . وكان يوسف أحب أبناء يعقوب — عليهما السلام — إليه وكان فرط محبة أبيه إياه سبب غيرة إخوته منه فكادوا له مكيدة فسالوا أباهم أن يتركه يخرج معهم . فأخرجوه معهم بعلّة اللعب والتفحّح ، وألقوه في جبّ ، وأخبروا أباهم أنهم فقدوه ، وأنهم وجدوا قميصه ملوثا بالدم ، وأروه قميصه بعد أن لطّخوه بدم ، والنقطة من البشر سيارة من العرب الإسماعيليين كانوا سائرين في طريقهم إلى مصر ، وباعوه كرقيق في سوق عاصمة مصر

السفلى التي كانت يومئذ في حكم أمة من الكنعانيين يعرفون بالعمالقة أو (الهكنصوص) . وذلك في زمن الملك (أبو فيس) أو (اييسي) . ويقرب أن يكون ذلك في حدود سنة تسع وعشرين وسبعمئة وألف قبل المسيح — عليه السلام — ، فاشتراه (فوطيفار) رئيس شرطة فرعون الملقب في القرآن بالعزيز ، أي رئيس المدينة . وحدثت مكيدة له من زوج سيده ألقى بسببها في السجن . وبسبب رؤيا رآها الملكُ وعبرها يوسف — عليه السلام — وهو في السجن ، قرّبه الملك إليه زُلْفى ، وأولاه على جميع أرض مصر، وهو لقب العزيز وسمّاه (صفنات فعنيج) ، وزوجه (أسنات) بنت أحد الكهنة وعمره يومئذ ثلاثون سنة . وفي مدة حكمه جَلَبَ أباه وأقاربه من البرية إلى أرض مصر ، فذلك سبب استيطان بني إسرائيل أرض مصر . وتوفي بمصر في حدود سنة خمس وثلاثين وستمئة وألف قبل ميلاد عيسى — عليه السلام — . وحنط على الطريقة المصرية . ووُضِعَ في تابوت ، وأوصى قبل موته قومه بأنهم إذا خرجوا من مصر يرفعون جسده معهم . ولما خرج بنو إسرائيل من مصر رفعوا تابوت يوسف — عليه السلام — معهم وانتقلوه معهم في رحلتهم إلى أن دفنوه في (شكيم) في مدة يوشع بن نون .

والثناء في (أَبَت) تاء خاصة بكلمة الأب وكلمة الأم في النداء خاصة على نية الإضافة إلى المتكلم ، فمفادها مفاد : يا أبي ، ولا يكاد العرب يقولون : يا أبي . وورد في سلام ابن عمر على النبيء — صلى الله عليه وسلم — وصاحبه حين وقف على قبورهم المنورة . وقد تحير أئمة اللغة في تعليل وصلها بآخر الكلمة في النداء واختاروا أن أصلها تاء تأنيث بقرينة أنهم قد يجعلونها هاء في الوقف ، وأنها جعلت عوضا عن ياء المتكلم لعلّة غير وجيهة . والذي يظهر لي أن أصلها هاء السكت جلبوها للوقف على آخر الأب لأنه نقص من لام الكلمة ، ثم لما شابها تاء التأنيث بكثرة الاستعمال عولت معاملة آخر الكلمة إذا أضافوا المنادى فقالوا : يا أبتى ، ثم استغنوا عن ياء الإضافة

بالكسرة لكثرة الاستعمال . ويدل لذلك بقاء الياء في بعض الكلام كقول الشاعر الذي لا نعرفه :

أَيَا أَبْتِي لَا زِلْتَ فِينَا فَلِئَنَّمَا لَنَا أَمْلٌ فِي الْعَيْشِ مَا دَمْتَ عَائِشًا

ويجوز كسر هذه التاء وفتحها، وبالكسر قرأها الجمهور ، وبفتح التاء قرأ ابن عامر وأبو جعفر .

والنداء في الآية مع كون المنادى حاضرا مقصود به الاهتمام بالخبر الذي سيلقى إلى المخاطب فينزل المخاطب منزلة الغائب المطلوب حضوره ، وهو كناية عن الاهتمام أو استعارة له .

والكوكب : النجم ، تقدّم عند قوله تعالى « فلما حن عليه الليل رأى كوكبا » في سورة الأنعام .

وجملة « رأيتهم » مؤكدة لجملة « رأيتُ أحدَ عَشَرَ كوكبا » ، جيء بها على الاستعمال في حكاية المرائي الحلمية أن يعاد فعل الرؤية تأكيداً لفظياً أو استئنافاً بيانياً ، كأن سامع الرؤيا يستريد المرائي اخباراً عما رأى .

ومثال ذلك ما وقع في الموطأ أن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - قال « أراني الليلة عند الكعبة فرأيت رجلاً آدم » الحديث .

وفي البخاري أن النبي - صلى الله عليه وسلم - قال « رأيت في المنام أني أهاجر من مكة إلى أرض بها نخل ، ورأيت فيها بقراً تذبح ، ورأيت .. والله خير » . وقد يكون لفظ آخر في الرؤيا غير فعلها كما في الحديث الطويل « إنّه أتاني الليلة آتيان ، وإنهما ابتعثاني ، وإنهما قالالا لي : انطلق ، وإنّي انطلقت معهما : وإنّا أتينا على رجل مضطجع » الحديث بتكرار كلمة (إنّ) وكلمة (إنّا) مرارا في هذا الحديث .

وقرأ الجمهور «أَحَدَ عَشَرَ» - بفتح العين - من «عَشَرَ». وقرأه أبو جعفر - بسكون العين - .

واستعمل ضمير جمع المذكر للكواكب والشمس والقمر في قوله «رأيتهم لي ساجدين» ، لأن كون ذلك للعقلاء غالب لا مطرد ، كما قال تعالى في الأصنام «وتراهم ينظرون إليك وهم لا يبصرون» ، وقال «يأبها النمل ادخلوا» .

وقال جماعة من المفسرين : إنه لما كانت الحالة المرئية من الكواكب والشمس والقمر حالة العقلاء ، وهي حالة السجود نزلها منزلة العقلاء ، فأطلق عليها ضمير (هم) وصيغة جمعهم .

وتقديم المجرور على عامله في قوله «لي ساجدين» للاهتمام ، عبر به عن معنى تضمنته كلام يوسف - عليه السلام - بلغته يدل على حالة في الكواكب من التعظيم له تقتضى الاهتمام بذكره فأفاده تقديم المجرور في اللغة العربية .

وابتداء قصة يوسف - عليه السلام - بذكر رؤياه إشارة إلى أن الله هبأ نفسه للنبوة فابتدأه بالرؤيا الصادقة كما جاء في حديث عائشة «أن أول ما ابتدئ رسول الله - صلى الله عليه وسلم - من الوحي الرؤيا الصادقة فكان لا يرى رؤيا إلا جاءت مثل فلق الصبح» . وفي ذلك تمهيد للمقصود من القصة وهو تقرير فضل يوسف - عليه السلام - من طهارة وزكاء نفس وصبر . فذكر هذه الرؤيا في صدر القصة كالمقدمة والتمهيد للقصة المقصودة .

وجعل الله تلك الرؤيا تنبيها ليوسف - عليه السلام - بعلو شأنه ليتذكرها كلما حلت به ضائقة فتطمئن بها نفسه أن عاقبتها طيبة .

ولأنما أخبر يوسف - عليه السلام - أباه بهاته الرؤيا لأنه علم بالإلهام أو بتعليم سابق من أبيه أن للرؤيا تعبيرا ، وعلم أن الكواكب والشمس والقمر كناية

عن موجودات شريفة ، وأنّ سجود المخلوقات الشريفة له كناية عن عظمة شأنه . ولعلّه علم أنّ الكواكب كناية عن موجودات متماثلة ، وأنّ الشمس والقمر كناية عن أصليين لتلك الموجودات فاستشعر على الإجمال دلالة رؤياه على رفعة شأنه فأخبر بها أباه .

وكانوا يعدّون الرؤيا من طرق الإنبياء بالغيب ، إذا سلمت من الاختلاط وكان مزاج الرائي غير منحرف ولا مضطرب ، وكان الرائي قد اعتاد وقوع تأويل رؤياه ، وهو شيء ورثوه من صفاء نفوس أسلافهم إبراهيم وإسحاق - عليهم السلام - ، فقد كانوا آل بيت نبوة وصفاء سريرة .

ولمّا كانت رؤيا الأنبياء وحيا ، وقد رأى إبراهيم - عليه السلام - في المنام أنّه يذبح ولده فلما أخبره « قال يا أبت افعل ما تؤمر » . وإلى ذلك يشير قول أبي يوسف - عليه السلام - « ويتم نعمته عليك وعلى آل يعقوب كما أتمها على أبويك من قبل لإبراهيم وإسحاق » . فلا جرم أن تكون مرائي أبنائهم مكاشفة وحديثا ملكيا .

وفي الحديث : لم يَبْقَ من المبشرات إلّا الرؤيا الصالحة يراها المسلم أو ترى له .

والاعتداد بالرؤيا من قديم أمور النبوة . وقد جاء في التّوراة أن الله خاطب إبراهيم - عليه السلام - في رؤيا رآها وهو في طريقه ببلاد شاليم بلد ملكي صادق وبشّره بأنّه يهبه نسلا كثيرا ، ويعطيه الأرض التي هو سائر فيها (في الإصحاح 15 من سفر التكوين) .

أما العرب فإنهم وإن لم يرد في كلامهم شيء يفيد اعتدادهم بالأحلام، ولعل قول كعب بن زهير :

إن الأماني والأحلام تضليل

يفسد عدم اعتدادهم بالأحلام، فإن الأحلام في البيت هي مرآي النوم .

ولكن ذكر ابن اسحاق رؤيا عبد المطلب وهو قائم في الحجر أنه أتاه آت فأمره بحفر بئر زمزم فوصف له مكانها، وكانت جرهم سدّموها عند خروجهم من مكة . وذكر ابن اسحاق رؤيا عاتكة بنت عبد المطلب أن: «راكبا أقبل على بعير فوقف بالأبطح ثم صرخ : يا آل عُذْر أُخْرُجُوا إلى مصارعكم في ثلاث» فكانت وقعة بدر عقبها ثلاث ليال .

وقد عدت المرائي النوميّة في أصول الحكمة الإشراقية وهي من تراثها عن حكمة الأديان السالفة مثل الحنيفية . وبالغ في تقريبها بالأصول النفسية شهاب الدّين الحكيم السهروردي في هياكل النور وحكمة الإشراق ، وأبو علي ابن سينا في الإشارات بما حاصله: وأصله : أن النفس الناطقة (وهي المعبّر عنها بالروح) هي من الجواهر المجردة التي مقرها العالم العلوي ، فهي قابلة لاكتشاف الكائنات على تفاوت في هذا القبول ، وأنها تدودع في جسم الجنين عند اكتمال طور المضغة ، وأنّ للنفس الناطقة آثارا من الانكشافات إذا ظهرت فقد ينتقش بعضها بمدارك صاحب النفس في لوح حسّه المشترك ، وقد يصرفه عن الانتقاش شاغلان : أحدهما حسّي خارجي ، والآخر باطني عقليّ أو وهمي ، وقوى النفس متجاذبة متنازعة فإذا اشتدّ بعضها ضعف البعض الآخر ، كما إذا هاج الغضب ضعف الشهوة ، فكذاك إن تجرّد الحس الباطن للعمل شغل عن الحس الظاهر ، والنوم شاغل للحس ، فإذا قلت شواغل الحواس الظاهرة فقد تتخلص النفس عن شغل مخيلاتها ، فتطلع على أمور مغيبة ، فتكون المنامات الصادقة .

والرؤيا الصادقة حالة يكرم الله بها بعض أصفياه الذين زكت نفوسهم فتتصل نفوسهم بتعلقات من علم الله وتعلقات من إرادته وقدرته وأمره التكويني فتتكشف بها الأشياء المغيبة بالزمان قبل وقوعها ، أو المغيبة بالمكان قبل اطلاع الناس عليها اطلاعا عاديا ، ولذلك قال النبي - صلى الله عليه وسلم -

« الرؤيا الصالحة من الرجل الصالح جزء من ستة وأربعين جزءا من النبوة » .
وقد بُيِّنَ تحديد هذه النسبة الواقعة في الحديث في شروح الحديث . وقال :
« لم يبق من النبوة إلاّ المبشرات وهي الرؤيا الصالحة للرجل الصالح يراها
أو ترى له » .

ولأنما شرطت المرائي الصادقة بالناس الصالحين لأنّ الارتياض على
الأعمال الصالحة شاغل للنفس عن السيئات ، ولأنّ الأعمال الصالحات
ارتقاءات وكمالات فهي معينة لجوهر النفس على الاتصال بعالمها الذي
خلقت فيه وأنزلت منه ، وبعكس ذلك الأعمال السيئة تبعدها عن مألوفاتها
وتبلدها وتذبذبها .

وللرؤيا مراتب :

منها أن : ترى صور أفعال تتحقّق أمثالها في الوجود مثل رؤيا
النبيء - صلى الله عليه وسلم - أنه يهاجر من مكة إلى أرض ذات نخل ،
وظنه أنّ تلك الأرض اليمامة فظهر أنّها المدينة ، ولا شك أنّه لما رأى
المدينة وجدّها مطابقة للصورة التي رآها ، ومثل رؤياه امرأة في سرقة من
حرير فقيل له اكشفها فهي زوجك فكشف فلما هي عابثة ، فعلم أن سيتزوجها .
وهذا النوع نادر وحالة الكشف فيه قوية .

ومنّها أن ترى صوراً تكون رموزاً للحقائق التي ستحصل أو التي حصلت
في الواقع ، وتلك من قبيل مكاشفة النفس للمعاني والمواهي وتشكيل المخيّلة
تلك الحقائق في أشكال محسوسة هي من مظاهر تلك المعاني ، وهو ضرب من
ضروب التشبيه والتمثيل الذي تخترعه ألباب الخطباء والشعراء ، إلاّ أنّ هذا
تخترعه الألباب في حالة هدوء الدماغ من الشواغل الشاغلة ، فيكون اتقن وأصدق .
وهذا أكثر أنواع المرائي . ومنه رؤيا النبيء - صلى الله عليه وسلم - أنّه
يشرب من قدح لبن حتى رأى الريّ في أظفاره ثم أعطى فضله عمر بن الخطاب
- رضي الله عنه - . وتعبيره ذلك بأنّه العلم .

وكذلك رؤياه امرأة سوداء ناشرة شَعْرَهَا خارجة من المدينة إلى الجحفة ، فعبّرها بالحمى تنتقل من المدينة إلى الجحفة ، ورثيَّ عبد الله بن سلام أنه في روضة ، وأنّ فيها عمودا ، وأنّ فيه عروة ، وأنّه أخذ بتلك العروة فارتقى إلى أعلى العمود ، فعبّره النبيء - صلى الله عليه وسلم - بأنّه لا يزال آخذا بالإيمان الذي هو العروة الوثقى ، وأنّ الروضة هي الجنة ، فقد تطابقت التمثيل النومي مع التمثيل المتعارف في قوله تعالى « فمن يكفر بالطاغوت ويؤمن بالله فقد استمسك بالعروة الوثقى » ، وفي قول النبيء - صلى الله عليه وسلم - : « ما بين بيتي ومنبري روضة من رياض الجنة » .

وسياتي تأويل هذه الرؤيا عند قوله تعالى « وقال يا أبت هذا تأويل رؤيائي من قبل » .

﴿ قَالَ يَبْنَئِي لَأَتَقُصَّ رُءْيَاكَ عَلَى إِخْوَتِكَ فَيَكِيدُوا لَكَ كَيْدًا إِنَّ الشَّيْطَانَ لِلْإِنْسَانِ عَدُوٌّ مُّبِينٌ ﴾

جاءت الجملة مفصولة عن التي قبلها على طريقة المحاورات. وقد تقدّمت عند قوله تعالى « قالوا أتجعل فيها من يفسد فيها » في سورة البقرة .

والنداء مع حضور المخاطب مستعمل في طلب إحضار الذهن اهتماما بالغرض المخاطب فيه .

و (بُنَيَّ) - بكسر الياء المشدّدة - تصغير ابن مع إضافته إلى ياء المتكلم وأصله بُنْيَوِي أو بُنْيَنِي على الخلاف في أنّ لام ابن الملتزم عدم ظهورها هي واو أم ياء . وعلى كلا التقديرين فلإنّها أدغمت فيها ياء التصغير بعد قلب الواو ياء لتقارب الياء والواو ، أو لتماثلهما فصار (بُنْيَنِي) . وقد اجتمع ثلاث ياءات فلزم حذف واحدة منها فحذفت ياء المتكلم لزوما وألقيت الكسرة

التي اجتلبت لأجلها على ياء التصغير دلالة على الياء المحذوفة . وحذف ياء المتكلم من المنادى المضاف شائع . وبخاصة إذا كان في إبقائها ثقل كما هنا ، لأنّ التقاء ياءات ثلاث فيه ثقل .

وهذا التصغير كناية عن تحبيب وشفقة . نزل الكبير منزلة الصغير لأنّ شأن الصغير أن يحب ويشفق عليه . وفي ذلك كناية عن إمحاض النصيح له . والقصّ : حكاية الرؤيا . يقال : قص الرؤيا إذا حكّاها وأخبر بها . وهو جاء من القصص كما علمت آنفا .

والرؤيا - بألف التأنيث - هي : رؤية الصور في النوم ، فرّقوا بينها وبين رؤية اليقظة باختلاف علامتي التأنيث ، وهي بوزن البشري والبيقيّا .

وقد علم يعقوب - عليه السلام - أن إخوة يوسف - عليه السلام - العشرة كانوا يغارون منه لفرط فضله عليهم خلّقا وخلّقا ، وعلم أنهم يعبرون الرؤيا إجمالا وتفصيلا ، وعلم أن تلك الرؤيا تؤذن برفعة ينالها يوسف - عليه السلام - على إخوته الذين هم أحد عشر فخشي إن قصّها يوسف - عليه السلام - عليهم أن تشتد بهم الغيرة إلى حدّ الحسد ، وأن يعبروها على وجهها فينشأ فيهم شرّ الحاسد إذا حسد ، فيكيدوا له كيّداً ليسلموا من تفوّقه عليهم وفضله فيهم .

والكيّد : إخفاء عمل يضرّ المكيد . وتقدّم عند قوله تعالى « وأُمْلِيْ لَهُمْ إِنْ كَيْدِيْ مُتَيْنِ » في سورة الأعراف .

واللام في (لك) لتأكيد صلة الفعل بمفعوله كقوله : شكرت لك النعمى .

وتنوين (كيّداً) للتعظيم والتهويل زيادة في تحذيره من قص الرؤيا عليهم .

وقصد يعقوب - عليه السلام - من ذلك نجاة ابنه من أضرار تلحقه ، وليس قصده إبطال ما دلّت عليه الرؤيا فلأنّه يقع بعد أضرار ومشاق . وكان يعلم أن بنيه لم يبلغوا في العلم مبلغ غوص النظر المفضي إلى أن الرؤيا إن كانت

دالة على خير عظيم يناله فهي خبر إلهي ، وهو لا يجوز عليه عدم المطابقة للواقع في المستقبل ، بل لعلهم يحسبونها من الإنذار بالأسباب الطبيعية التي يزول تسببها بتعطيل بعضها.

وقول يعقوب - عليه السلام - هذا لابنه تحذير له مع ثقته بأن التحذير لا يثير في نفسه كراهة لإخوته لأنه وثق منه بكمال العقل ، وصفاء السريرة ، ومكارم الخلق . ومن كان حاله هكذا كان سمحا ، عاذرا ، معرضا عن الزلات ، عالما بأثر الصبر في رفعة الشأن ، ولذلك قال لإخوته « إنه من يتق ويصبر فإن الله لا يضيع أجر المحسنين » وقال « لا تثريب عليكم اليوم يغفر الله لكم وهو أرحم الراحمين » . وقد قال أحد ابني آدم - عليه السلام - لأخيه الذي قال له لأقتلك حسدا « لئن بسطت إلي يدي لتقتلني ما أنا بباسط يدي إليك لأقتلك إني أخاف الله رب العالمين » . فلا يشكل كيف حذر يعقوب يوسف - عليهما السلام - من كيد إخوته ، ولذلك عقب كلامه بقوله « إن الشيطان للإنسان عدو مبين » ليعلم أنه ما حذره إلا من نزغ الشيطان في نفوس إخوته . وهذا كاعتذار النبي - صلى الله عليه وسلم - للرجلين من الأنصار اللذين لقياه ليلا وهو يشيع زوجه أم المؤمنين إلى بيتها فلما رأياه وليا ، فقال : « على رسلكما إنها صفية ، فقالا : سبحان الله يا رسول الله وأكبرا ذلك ، فقال لهما : إن الشيطان يجري من ابن آدم مجرى الدم وإني خشيت أن يقذف في نفوسكما » . فهذه آية عبرة بتوسم يعقوب - عليه السلام - أحوال أبنائه وارتبائه أن يكف كيد بعضهم لبعض .

فجملته « إن الشيطان للإنسان » الخ واقعة موقع التعليل للنهي عن قص الرؤيا على إخوته . وعداوة الشيطان لجنس الإنسان تحمله على أن يدفعهم إلى إضرار بعضهم ببعض .

وظاهر الآية أن يوسف - عليه السلام - لم يقص رؤياه على إخوته وهو

المناسب لكماله الذي يبعثه على طاعة أمر أبيه . ووقع في الإسرائيليات أنه قصّها عليهم فحسّوه .

﴿ وَكَذَلِكَ يَجْتَبِيكَ رَبُّكَ وَيُعَلِّمُكَ مِنْ تَأْوِيلِ الْأَحَادِيثِ وَيُتِمُّ نِعْمَتَهُ عَلَيْكَ وَعَلَىٰ آلِ يَعْقُوبَ كَمَا أَتَمَّهَا عَلَىٰ أَبَوَيْكَ مِنْ قَبْلُ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْحَاقَ إِنَّ رَبَّكَ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ﴾

عطف هذا الكلام على تحذيره من قصر الرؤيا على إخوته إعلاما له بعلوّ قدره ومستقبل كماله ، كي يزيد تمليها من سمو الأخلاق فيتسع صدره لاحتمال أذى إخوته ، وصفحها عن غيرتهم منه ومحسدهم إيّاه ليمتحن تحذيره للصالح ، وتنتفي عنه مفسدة إثارة البغضاء ونحوها ، بحكمة نبوية عظيمة وطبّا روحانيا ناجعا .

والإشارة في قوله « وكذلك » إلى ما دلّت عليه الرؤيا من العناية الربانية به ، أي ومثل ذلك الاجتباء يجتبيك ربك في المستقبل ، والتشبيه هنا تشبيه تعليل لأنّه تشبيه أحد المعلولين بالآخر لاتّحاد العلة . وموقع الجار والمجرور موقع المفعول المطلق لـ « يجتبيك » المبيّن لنوع الاجتباء ووجهه .

والاجتباء : الاختيار والاصطفاء . وتقدّم في قوله تعالى « واجتبيناهم » في سورة الأنعام ، أي اختياره من بين إخوته ، أو من بين كثير من خلقه . وقد علم يعقوب — عليه السلام — ذلك بتعبير الرؤيا ودلالاتها على رفعة شأن في المستقبل فتلك إذا ضُمَّت إلى ما هو عليه من الفضائل آلت إلى اجتباء الله إيّاه ، وذلك يؤذن بنسوته . وإنّما علم يعقوب — عليه السلام — أن رفعة يوسف — عليه السلام — في مستقبله رفعة إلهية لأنّه علّم أن نعم الله تعالى متناسبة فلما كان ما ابتدأه به من النعم اجتباءً وكمالا نفسياً تعيّن أن يكون ما يلحق بها ، من نوعها .

ثم إنَّ ذلك الارتقاء النفساني الذي هو من الواردات الإلهية غايته أن يبلغ بصاحبه إلى النبوة أو الحكمة فلذلك علم يعقوب — عليه السلام — أنَّ الله سيعلم يوسف — عليه السلام — من تأويل الأحاديث، لأنَّ مسبَّب الشيء مسبَّب عن سبب ذلك الشيء، فتعليم التأويل ناشئ عن التشبيه الذي تضمنه قوله « وكذلك »، ولأنَّ اهتمام يوسف — عليه السلام — برؤياه وعرضها على أبيه دلَّ أباه على أنَّ الله أودع في نفس يوسف — عليه السلام — الاعتناء بتأويل الرؤيا وتعبيرها. وهذه آية عبرة بحال يعقوب — عليه السلام — مع ابنه إذ أشعره بما توسَّمه من عناية الله به ليزداد إقبالا على الكمال بقوله « ويتمَّ نعمته عليك ».

والتأويل : إرجاع الشيء إلى حقيقته ودليله . وتقدّم عند قوله تعالى « وما يعلم تأويله إلاَّ الله » .

والأحاديث : يصحَّ أن يكون جمع حديث بمعنى الشيء الحادث . فتأويل الأحاديث : إرجاع الحوادث إلى عللها وأسبابها بإدراك حقائقها على التمام . وهو المعنى بالحكمة ، وذلك بالاستدلال بأصناف الموجودات على قدرة الله وحكمته ، ويصحَّ أن يكون الأحاديث جمع حديث بمعنى الخبر المتحدَّث به ، فالتأويل تعبير الرؤيا . سميت أحاديث لأنَّ المرائي يتحدث بها الراؤون وعلى هذا المعنى حملها بعضُ المفسرين . واستدلوا بقوله في آخر القصة « وقال يا أبت هذا تأويل رؤياي من قبل » . ولعلَّ كِلَا المعنيين مراد بناء على صحة استعمال المشترك في معنياه وهو الأصح ، أو يكون اختيار هذا اللفظ إنجازا معجزا : إذ يكون قد جمكي به كلام طويل صدر من يعقوب — عليه السلام — بلغته يعبر عن تأويل الأشياء بجميع تلك المعاني .

وإتمام النعمة عليه هو إعطاؤه أفضل النعم وهي نعمة النبوة ، أو هو ضميمته الملك إلى النبوة والرسالة ، فيكون المراد إتمام نعمة الاجتباء الأخروي بنعمة المجد الدنيوي .

وعلم يعقوب — عليه السلام — ذلك من دلالة الرؤيا على سجد الكواكب والنيرين له ، وقد علم يعقوب — عليه السلام — تأويل تلك بإخوته وأبيه أو زوج أبيه وهي خالة يوسف — عليه السلام — ، وعلم من تمثيلهم في الرؤيا أنهم حين يسجدون له يكون أخوته قد نالوا النبوة ، وبذلك علم أيضا أن الله يتم نعمته على إخوته وعلى زوج يعقوب — عليه السلام — بالصدقية إذ كانت زوجة نبي . فالمراد من آل يعقوب خاصتهم وهم أبناؤه وزوجه ، وإن كان المراد بإتمام النعمة ليوسف — عليه السلام — إعطاء الملك لإتمامها على آل يعقوب هو أن زادهم على ما أعطاهم من الفضل نعمة قرابة الملك ، فيصح حينئذ أن يكون المراد من آلهم جميع قرابته .

والتشبيه في قوله « كما أتمها على أبويك من قبل » تذكير له بنعم سابقة ، وليس مما دلت عليه الرؤيا . ثم إن كان المراد من إتمام النعمة النبوة فالتشبيه تام ، وإن كان المراد من إتمام النعمة الملك فالتشبيه في إتمام النعمة على الإطلاق .

وجعل إبراهيم وإسحاق — عليهما السلام — أبوين له لأنّ لهما ولادة عليه ، فهما أبواه الأعلىان بقرينة المقام كقول النبي — صلى الله عليه وسلم — « أنا ابن عبد المطلب » .

وبجملته « إن ربك عليم حكيم » تذييل بتمجيد هذه النعم ، وأنها كائنة على وفق علمه وحكمته ، فعلمه هو علمه بالنفوس الصالحة لهذه الفضائل لأنه خلقها لقبول ذلك فعلمه بها سابق ، وحكمته وضع النعم في مواضعها المناسبة .

وتصدير الجملة بـ (إنّ) للاهتمام لا للتأكيد إذ لا يشك يوسف — عليه السلام — في علم الله وحكمته . والاهتمام ذريعة إلى إفادة التعليل . والتفريع في ذلك تعريض بالثناء على يوسف — عليه السلام — وتأهله لمثل تلك الفضائل .

﴿ لَقَدْ كَانَ فِي يُوسُفَ وَإِخْوَتِهِ آيَاتٌ لِّلسَّائِلِينَ ﴾

جملة ابتدائية ، وهي مبدأ القصص المقصود ، إذ كان ما قبله كالمقدمة له المنبئة بنبأه شأن صاحب القصة ، فليس هو من الحوادث التي لحقت يوسف — عليه السلام — ولهذا كان أسلوب هذه الجملة كأسلوب القصص ، وهو قوله « إذ قالوا ليوسف وأخوه أحب إلى أبينا منا » نظير قوله تعالى « إن يوحى إليّ إلاّ أنما أنا نذير مبين إذ قال ربك للملائكة إني خالق بشرا من طين » إلى آخر القصة .

والظرفية المستفادة من (في) ظرفية مجازية بتشبيه مقارنة الدليل للمدلول بمقارنة المظروف للظرف ، أي لقد كان شأن يوسف — عليه السلام — وإخوته مقارنا لدلائل عظيمة من العبر والمواعظ ، والتعريف بعظيم صنع الله تعالى وتقديره .

والآيات : الدلائل على ما تتطلب معرفته من الأمور الخفية .

والآيات حقيقة في آيات الطريق ، وهي علامات يجعلونها في المفاوز تكون بادية لا تغمرها الرمال لتكون مرشدة للسائرين ، ثم أطلقت على حجج الصدق ، وأدلة المعلومات الدقيقة . وجمع الآيات هنا مراعى فيه تعددها وتعدد أنواعها ، ففي قصة يوسف — عليه السلام — دلائل على ما للصبر وحسن الطوية من عواقب الخير والنصر ، أو على ما للحسد والإضرار بالناس من الخيبة والاندحار والهبوط .

وفيها من الدلائل على صدق النبيء — صلى الله عليه وسلم — ، وأن القرآن وحي من الله ، إذ جاء في هذه السورة ما لا يعلمه إلاّ أحبار أهل الكتاب دون قراءة ولا كتاب وذلك من المعجزات .

وفي بلاغة نظمها وفصاحتها من الإعجاز ما هو دليل على أن هذا الكلام من صنع الله ألقاه إلى رسوله - صلى الله عليه وسلم - معجزة له على قومه أهل الفصاحة والبلاغة .

و « السائلون » مراد منهم من يُستوقع منه السؤال عن المواعظ والحكم كقوله تعالى « في أربعة أيام سواء للسائلين » . ومثل هذا يستعمل في كلام العرب للتشويق ، والحث على طلب الخبر والقصة . قال طرفة :

سائلوا عنا الذي يعرفنا بقوانا يوم تحلاق اللسم

وقال السموءل أو عبد الملك الحارثي :

سلي إن جهلت الناس عنا وعنهم فليس سواء عالم وجهول

وقال عامر بن الطفيل :

طلقت إن لم تسألني أي فارس حليلك إذ لا قى صُداء وخثعما

وقال أنيف بن زبان النبهاني :

فلما التقينا بين السيف بيننا لسائلة عنا حَفِي سؤالها

وأكثر استعمال ذلك في كلامهم يكون توجيهه إلى ضمير الأنثى ، لأن النساء يُعْنين بالسؤال عن الأخبار التي يتحدث الناس بها ، ولما جاء القرآن وكانت أخباره التي يشوق إلى معرفتها أخبار علم وحكمة صُرف ذلك الاستعمال عن التوجيه إلى ضمير النسوة ، ووجه إلى ضمير المذكر كما في قوله « سأل سائل بعذاب واقع » وقوله « عم يتساءلون » .

وقيل المراد بـ (السائلين) اليهود إذ سأل فريق منهم النبي - صلى الله عليه وسلم - عن ذلك . وهذا لا يستقيم لأن السورة مكية ولم يكن لليهود مخالطة للمسلمين بمكة .

﴿ إِذْ قَالُوا لِيُوسُفُ وَأَخُوهُ أَحَبُّ إِلَىٰ آبَيْنَا مِنَّا وَنَحْنُ عُصْبَةٌ إِنَّ آبَانَا لَفِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ ﴾

(إِذْ) ظرف متعلق بـ (كَانَ) من قوله «لقد كَانَ في يوسف وإخوته آيات للسائلين» ، فإنَّ ذلك الزمان موقع من مواقع الآيات فإن في قولهم ذلك حينئذ عبرة من عبر الأخلاق التي تنشأ من حسد الإخوة والأقرباء ، وعبرة من المجازفة في تغليبهم أباهم ، واستخفافهم برأيه غرورا منهم ، وغفلة عن مراتب موجبات ميل الأب إلى بعض أبنائه . وتلك الآيات قائمة في الحكاية عن ذلك الزمن .

وهذا القول المحكي عنهم قول تأمر وتجاوز .

وافتح المقول بلام الابتداء المفيدة للتوكيد لقصد تحقيق الخبر . والمراد : توكيد لازم الخبر إذ لم يكن فيهم من يشك في أن يوسف — عليه السلام — وأخاه أحب إلى أبيهم من بقيتهم ولكنهم لم يكونوا سواء في الحسد لهما والغيرة من تفضيل أبيهم إياهما على بقيتهم ، فأراد بعضهم إقناع بعض بذلك ليتمالؤوا على الكيد ليوسف — عليه السلام — وأخيه ، كما سيأتي عند قوله «ونحن عصبه» ، وقوله «قال قاتل منهم لا تقتلوا يوسف» ؛ فقائل الكلام بعض إخوته ، أي جماعة منهم بقرينة قوله بعد «اقتلوا يوسف» وقولهم «قال قاتل منهم لا تقتلوا يوسف» .

وأخو يوسف — عليه السلام — أريد به (بنيامين) وإنما خصّوه بالإخوة لأنّه كان شقيقه ، أمهما (راحيل) بنت (لابان) ، وكان بقية إخوته إخوة للأب ، أمّ بعضهم (ليثة) بنت (لابان) ، وأمّ بعضهم (بلهة) جارية (ليثة) وهبتها (ليثة) لزوجها يعقوب — عليه السلام — .

و (أحب) اسم تفضيل ، وأفعل التفضيل يتعدّى إلى المفضل بـ (من) ، ويتعدّى إلى المفضل عنده بـ (إلى) .

ودعواهم أن يوسف - عليه السلام - وأخاه أحب إلى يعقوب - عليه السلام - منهم يجوز أن تكون دعوى باطلة أثار اعتقادها في نفوسهم شدة الغيرة من أفضلية يوسف - عليه السلام - وأخيه عليهم في الكمالات وربما سمعوا ثناء أبيهم على يوسف - عليه السلام - وأخيه في أعمال تصدر منهما أو شاهدوه يأخذ بإشارتهما أو رأوا منه شفقة عليهما لصغرهما ووفاء أمهما فتوهموا من ذلك أنه أشد حبا إليّاهما منهم توهما باطلا . ويجوز أن تكون دعواهم مطابقة للواقع وتكون زيادة محبته إليّاهما أمرا لا يملك صرفه عن نفسه لأنه وجدان ولكنه لم يكن يؤثرهما عليهم في المعاملات والأمور الظاهرية ويكون أبنائه قد علموا فرط محبة أبيهم إليّاهما من التوسّم والقرائن لا من تفضيلهما في المعاملة فلا يكون يعقوب - عليه السلام - مؤاخذا بشيء يفضي إلى التباغض بين الإخوة .

وجملة « ونحن عصبه » في موضع الحال من (أحب) ، أي ونحن أكثر عددا . والمقصود من الحال التعجب من تفضيلهما في الحب في حال أن رجاء انتفاعه من إختوتهما أشد من رجائه منهما ، بناء على ما هو الشائع عند عامة أهل البدو من الاعتزاز بالكثرة ، فظنوا مدارك يعقوب - عليه السلام - مساوية لمدارك الدّهماء ، والعقول قلما تدرك مراقبي ما فوقها ، ولم يعلموا أن ما ينظر إليه أهل الكمال من أسباب التفضيل غير ما ينظره من دونهم .

وتكون جملة « إن أبنائنا لفي ضلال مبين » تعليلا للتعجب وتفريعا عليه ، وضمير « ونحن عصبه » لجميع الإخوة عدا يوسف - عليه السلام - وأخاه .

ويجوز أن تكون جملة « ونحن عصبه » عطفًا على جملة « ليوسف وأخوه أحب إلى أبينا » . والمقصود لازم الخبر وهو تجربة بعضهم بعضا عن إتيان العمل الذي سيغريهم به في قولهم « اقتلوا يوسف » ، أي أننا لا يعجزنا الكيد ليوسف - عليه السلام - وأخيه فلنأخذ عصبه والعصبة يهون عليهم العمل العظيم الذي لا يستطيعه العدد القليل كقوله « قالوا لئن أكله الذئب

ونحن عصبه إنا إذن لخاسرون » ، وتكون جملة « إنَّ أبانا » تعليلاً للإغراء وتفرعاً عليه .

و «العصبه : اسم جمع لا واحد له من لفظه ، مثل أسماء الجماعات ، ويقال : العصابة . قال جمهور اللغويين : تطلق العصبه على الجماعة من عشرة إلى أربعين . وعن ابن عباس أنها من ثلاثة إلى عشرة ، وذهب إليه بعض أهل اللغة وذكروا أنَّ في مصحف حفصة قوله تعالى « إنَّ الذين جاءوا بالإفك عصبه أربعة منكم » .

وكان أبناء يعقوب — عليه السلام — اثني عشر ، وهم الأسباط . وقد تقدّم الكلام عليهم عند قوله تعالى « أم يقولون إنَّ إبراهيم » الآية في سورة البقرة .

و « الضلال » إخطاء مسلك الصواب . وإنما : أراد وأخطأ التدبير للعيش لا الخطأ في الدين والاعتقاد . والتخطفة في أحوال الدنيا لا تنافي الاعتراف للمخطيء بالنبوءة .

﴿ اقْتُلُوا يُوسُفَ أَوْ اطْرَحُوهُ أَرْضًا يَخْلُ لَكُمْ وَجْهُ أَبِيكُمْ وَتَكُونُوا مِنْ بَعْدِهِ قَوْمًا صَالِحِينَ ﴾

جملة مستأنفة استئنافاً بيانياً لأنّ الكلام المتقدم يشير سؤالاً في نفوس السامعين عن غرض القائلين ممّا قالوه فهذا المقصود للقائلين . وإنما جعلوا له الكلام السابق كالمقدمة لتأثير نفوس السامعين فإذا ألقى إليها المطلوب كانت سريعة الامتثال إليه .

وهذا فنّ من صناعة الخطابة أن يفتتح الخطيب كلامه بتهيئة نفوس السامعين لتأثير بالغرض المطلوب . فإنّ حالة تأثر النفوس تغني عن الخطيب

غَنَاءَ جَمَلٍ كَثِيرَةٍ مِنْ بَيَانِ الْعُلَلِ وَالْفَوَائِدِ ، كَمَا قَالَ الْحَرِيرِيُّ فِي الْمَقَامَةِ الْحَادِيَةِ عَشْرَةَ « فَلَمَّا دَفَنُوا الْمَيِّتَ ، وَفَاتَ قَوْلُ لَيْتَ ، أَشْرَفَ شَيْخٌ مِنْ رِبَاوَةِ ، مُتَابِعًا لِهَرَاوَةِ ، فَقَالَ لِمِثْلِ هَذَا فَلْيَعْمَلِ الْعَامِلُونَ » . وَانْهَلَ فِي الْخُطْبِ .

وَالْأَمْرُ مُسْتَعْمَلٌ فِي الْإِرْشَادِ . وَأَرَادُوا ارْتِكَابَ شَيْءٍ يَفْرُقُ بَيْنَ يَوْسُفَ وَأَبِيهِ — عَلَيْهِمَا السَّلَامُ — تَفْرِقَةً لَا يَحَاوِلُ مِنْ جَرَائِهَا اقْتِرَابًا بِأَنْ يَعْدِمُوهُ أَوْ يَنْقُلُوهُ إِلَى أَرْضٍ أُخْرَى فِيهِلِكَ أَوْ يَفْتَرَسَ .

وَهَذِهِ آيَةٌ مِنْ عِبَرِ الْأَخْلَاقِ السَّيِّئَةِ وَهِيَ التَّخَلُّصُ مِنْ مَزَاخِمَةِ الْفَاضِلِ بِفَضْلِهِ لِمَنْ هُوَ دُونَهُ فِيهِ أَوْ مَسَاوِيهِ بِإِعْدَامِ صَاحِبِ الْفَضْلِ وَهِيَ أَكْبَرُ جَرِيْمَةٍ لَاشْتِمَالِهَا عَلَى الْحَسَدِ ، وَالْإِضْرَارِ بِالْغَيْرِ ، وَانْتِهَاكَ مَا أَمَرَ اللَّهُ بِحِفْظِهِ ، وَهُمْ قَدْ كَانُوا أَهْلَ دِينٍ وَمِنْ بَيْتِ نُبُوَّةٍ وَقَدْ أَصْلَحَ اللَّهُ حَالَهُمْ مِنْ بَعْدِ وَأَثْنَى عَلَيْهِمْ وَسَمَّاهُمُ الْأَسْبَاطَ .

وَانْتَصَبَ (أَرْضًا) عَلَى تَضْمِينِ (اطَّرَحُوهُ) مَعْنَى أَوْدَعُوهُ ، أَوْ عَلَى نَزْعِ الْخَافِضِ ، أَوْ عَلَى تَشْبِيهِهِ بِالْمَفْعُولِ فِيهِ لِأَنَّ (أَرْضًا) اسْمَ مَكَانٍ فَلَمَّا كَانَ غَيْرَ مَحْدُودٍ وَزَادَ إِيهَامًا بِالتَّنْكِيرِ عُمُومًا مَعَامِلَةَ أَسْمَاءِ الْجِهَاتِ ، وَهَذَا أَوْعَفُ الْوُجُوهِ . وَقَدْ عَلِمَ أَنَّ الْمُرَادَ أَرْضَ مَجْهُولَةٍ لِأَبِيهِ .

وَجَزَمَ (يَخْلُ) فِي جَوَابِ الْأَمْرِ ، أَيِ إِنْ فَعَلْتُمْ ذَلِكَ يَخْلُ لَكُمْ وَجْهَ أَيْيَكُمْ .

وَالْخُلُوءُ : حَقِيقَتُهُ الْفِرَاقُ . وَهُوَ مُسْتَعْمَلٌ هُنَا مُجَازًا فِي عِلْمِ التَّوَجُّهِ لِمَنْ لَا يَرْغَبُونَ تَوَجُّهَهُ لَهُ ، فَكَأَنَّ الْوُجْهَ خِلَا مِنْ أَشْيَاءَ كَانَتْ حَالَةً فِيهِ .

وَاللَّامُ فِي قَوْلِهِ (لَكُمْ) لَامُ الْعِلَّةِ ، أَيِ يَخْلُ وَجْهَ أَيْيَكُمْ لِأَجْلِكُمْ ، بِمَعْنَى أَنَّهُ يَخْلُو مَنْ عِداكُمْ فَيَنْفَرِدُ لَكُمْ .

وهذا المعنى كناية تلويح عن خلوص محبته لهم دون مشارك .

وعطف « وتكونوا من بعده » أي من بعد يوسف - عليه السلام - على (يخل) ليكون من جملة الجواب للأمر . فالمراد كون ناشئ عن فعل المأمور به فتعين أن يكون المراد من الصلاح فيه الصلاح الدنيوي ، أي صلاح الأحوال في عيشهم مع أبيهم ، وليس المراد الصلاح الديني .

وإنما لم يدبروا شيئا في إعدام أخيه يوسف - عليه السلام - شفقة عليه لصغره .

وإحكام لفظ (قوما) بين كان وخبرها للإشارة إلى أن صلاح الحال صفة متمكنة فيهم كأنه من مقومات قوميتهم . وقد تقدم ذلك عند قوله تعالى « آيات لقوم يعقلون » في سورة البقرة ، وعند قوله تعالى « وما تغني الآيات والنذر عن قوم لا يؤمنون » في سورة يونس .

وهذا الأمر صادر من قائله وسامعيه منهم قبل اتصافهم بالنبوة أو بالولاية لأن فيه ارتكاب كبيرة القتل أو التعذيب والاعتداء ، وكبيرة العقوق .

﴿ قَالَ قَائِلٌ مِنْهُمْ لَا تَقْتُلُوا يُوسُفَ وَأَلْقُوهُ فِي غِيَابَتِ الْجُبِّ يَلْتَقِطُهُ بَعْضُ السَّيَّارَةِ إِنْ كُنْتُمْ فَاعِلِينَ ﴾

فصل جملة « قال قائل » جاز على طريقة المقاولات والمجاورات ، كما تقدم في قوله تعالى « قالوا أتجعل فيها من يفسد فيها » في سورة البقرة .

وهذا القائل أحد الإخوة ولذلك وصف بأنه منهم .

والعدول عن اسمه العَلَم إلى التنكير والوصفية لعدم الجدوى في معرفة شخصه وإنما المهم أنه من جماعتهم ، وتجنبنا لما في اسمه العلم من الثقل

اللفظي الذي لا داعي إلى ارتكابه . قيل : إنه (يهودا) وقيل (شمعون) وقيل (روبين) ، والذي في سفر التكوين من التوراة أنه (راوبين) صدّهم عن قتله وأن يهوذا دل عليه السيارة كما في الإصحاح 37 . وعادة القرآن أن لا يذكر إلا اسم المقصود من القصة دون أسماء الذين شملتهم ، مثل قوله « وقال رجل مؤمن من آل فرعون » .

والإلقاء : الرمي .

والغيابات : جمع غيابة ، وهي ما غاب عن البصر من شيء . فيقال : غيابة الجبّ وغيابة القبر والمراد قعر الجبّ .

والجبّ : البئر التي تحفر ولا تطوى .

وقرأ نافع ، وأبو جعفر « غيابات » بالجمع . ومعناه جهات تلك الغيابة ، أو يجعل الجمع للمبالغة في ماهية الاسم ، كقوله تعالى « أو كظلمات في بحر لجّي » وقرأ الباقون « في غيابة الجبّ » بالإنفراد .

والتعريف في (الجبّ) تعريف العهد الذهني ، أي في غيابة جب من الجباب مثل قولهم : ادخل السوق . وهو في المعنى كالنكرة .

فلعلهم كانوا قد عهدوا بجباباً كائنة على أبعاد متناسبة في طرق أسفارهم يأوون إلى قريها في مراحلهم لسقي رواحلم وشربهم ، وقد توخوا أن تكون طرائقهم عليها ، وأحسب أنها كانت ينصب إليها ماء السيول ، وأنها لم تكن بعيدة القعر حيث علموا أن إلقاءه في الجبّ لا يهشّم عظامه ولا ماء فيه فيغرقه .

و « يلتقطه » جواب الأمر في قوله « وألقوه » . والتقدير : إن تلقوه يلتقطه . والمقصود من التسبب الذي يفيد جواب الأمر إظهار أن ما أشار به

القائل من إلقاء يوسف - عليه السلام - في غيابة جبّ هو أمثل ممّا أشار به الآخرون من قتله أو تركه بفيء مهلكة لأنّه يحصل به إبعاد يوسف - عليه السلام - عن أبيه إبعاداً لا يرجى بعده تلاقيهما دون إلحاق ضرر الإعدام بيوسف - عليه السلام - ؛ فإنّ التقاط السيّارة إياه أبقى له وأدخل في الغرض من المقصود لهم وهو إبعاده ، لأنّه إذا التقطه السيّارة أخذوه عندهم أو باعوه فزاد بعداً على بعد .

والالتقاط : تناول شيء من الأرض أو الطريق ، واستعير لأخذ شيء مضاع .
والسيّارة : الجماعة الموصوفة بحالة السّير وكثرته ، فتأنيثه لتأويله بالجماعة التي تسير مثل الفلاحة والبَحّارة .

والتعريف فيه تعريف العهد الذهني لأنّهم علموا أنّ الطريق لا تخلو من قوافل بين الشام ومصر للتجارة والميرة .

وجملة « إن كنتم فاعلين » شرط محذوف جوابه لدلالة « وألقوه » ، أي إن كنتم فاعلين إبعاده عن أبيه فألقوه في غيابات الجبّ ولا تقتلوه .

وفيه تعريض بزيادة التريث فيما أضمره لعلّهم يرون الرجوع عنه أولى من تنفيذه ، ولذلك جاء في شرطه بحرف الشرط وهو (إن) إيحاء إلى أنّه لا ينبغي الجزم به ، فكانَ هذا القائل أمثل الإخوة رأياً وأقربهم إلى التقوى ؛ وقد علموا أنّ السيّارة يقصدون إلى جميع الجباب للاستقاء ، لأنّها كانت محتفزة على مسافات مراحل السفر . وفي هذا الرأي عبرة في الاقتصاد من الانتقام والاكتفاء بما يحصل به الغرض دون إفراط .

﴿ قَالُوا يَا أَبَانَا مَا لَكَ لَا تَأْمَنَّا عَلَىٰ يُوسُفَ وَإِنَّا لَهُ لَنَصِحُونَ
أَرْسِلْهُ مَعَنَا غَدًا يَرْتَعِ وَيَلْعَبْ وَإِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ ﴾

استئناف بياني لأن سوق القصة يستدعي تساؤل السامع عما جرى بعد
لمشارة أخيه عليهم ، وهل رجعوا عما بيتوا وصمموا على ما أشار به أخوهم .
وابتداء الكلام مع أبيهم بقولهم « يا أبانا » يقضي أن تلك عادتهم في
خطاب الابن أباه .

ولعل يعقوب — عليه السلام — كان لا يأذن ليوسف — عليه السلام —
بالخروج مع إخوته للرعي أو للسبق خوفا عليه من أن يصيبه سوء من كيدهم
أو من غيرهم ، ولم يكن يصرح لهم بأنه لا يأمنهم عليه ولكن حاله في منعه من
الخروج كحال من لا يأمنهم عليه فترلوه منزلة من لا يأمنهم ، وأتوا بالاستفهام
المستعمل في الإنكار على نفى الاتتمان .

وفي التوراة أن يعقوب — عليه السلام — أرسله إلى إخوته وكانوا قد خرجوا
يرعون ، وإذا لم يكن تحريفا فلعل يعقوب — عليه السلام — بعد أن امتنع من
خروج يوسف — عليه السلام — معهم سمح له بذلك ، أو بعد أن سمع لومهم
عليه سمح له بذلك .

وتركيب « ما لك » لا تفعل . تقدم الكلام عليها عند قوله تعالى « فما لكم
كيف تحكمون » في سورة يونس ، وانظر قوله تعالى « يأبها الذين آمنوا ما
لكم إذا قيل لكم افرّوا في سبيل الله اثأقلمت إلى الأرض » في سورة براءة .
وقوله « فما لكم في المنافقين فئتين » في سورة النساء .

واتفق القراء على قراءة « لا تأمنا » بنون مشددة مدغمة من نون أمن
ونون جماعة المتكلمين ، وهي مرسومة في المصحف بنون واحدة. واختلفوا

في كيفية النطق بهذه النون بين إدغام محض ، وإدغام بإشمام ، وإخفاء بلا إدغام ، وهذا الوجه الأخير مرجوح ، وأرجح الوجهين الآخرين الإدغام بإشمام ، وهما طريقتان للكل وليسا مذهبين .

وحرف (على) التي يتعدى بها فعل الأمن المنفي للاستعلاء المجازي بمعنى التمكن من تعلق الائتمان بمدخول (على) .

والنصح عمل أو قول فيه نفع للمنصوح ، وفعله يتعدى باللام غالبا وبنفسه . وتقدم في قوله تعالى « أبلغكم رسالات ربي وأنصح لكم » في سورة الأعراف .

وجملة « وإنا له لناصحون » معترضة بين جملتي « ما لك لا تأمنا » وجملة « أرسله » . والمعنى هنا : أنهم يعملون ما فيه نفع ليوسف - عليه السلام - .

وجملة « أرسله » مستأنفة استئنافا بيانيا لأن الإنكار المتقدم يشير ترقب يعقوب - عليه السلام - لمعرفة ما يريدون منه ليوسف - عليه السلام - .

و (يرتج) قرأه نافع ، وأبو جعفر ، ويعقوب - بياء الغائب وكسر العين - . وقرأه ابن كثير - بنون المتكلم المشارك وكسر العين - وهو على قراءتي هؤلاء الأربعة مضارع ارتعى وهو افتعال من الرعى للمبالغة فيه .

فهو حقيقة في أكل المواشي والبهائم واستعير في كلامهم للأكل الكثير لأن الناس إذا خرجوا إلى الرياض والأرياف للعب والسبق تقوى شهوة الأكل فيهم فيأكلون أكلا ذريعا فلذلك شبه أكلهم بأكل الأنعام . وإنماذكروا ذلك لأنه يسر أباهم أن يكونوا فرحين .

وقرأه أبو عمرو ، وابن عامر - بنون وسكون العين - . وقرأه عاصم ، وحمزة ، والكسائي ، وخلف - بياء الغائب وسكون العين - وهو على قراءتي هؤلاء الستة مضارع رتج إذا أقام في خصب وسعة من الطعام . والتحقيق أن

هذا مستعار من رتعت الدابة إذا أكلت في المرعى حتى شبت . فمفاد المعنى على التأويلين واحد .

واللعب : فعل أو كلام لا يراد منه ما شأنه أن يراد بمثله نحو الجري والقفز والسبق والرمامة ، نحو قول امرئ القيس :

فظل العذارى يرتمين بشحمها

يقصد منه الاستجمام ودفع السامة . وهو مباح في الشرائع كلها إذا لم يصير دأبا . فلا وجه لتساؤل صاحب الكشف عن استجازة يعقوب — عليه السلام — لهم اللعب .

والذين قرأوا (نرتع) بنون المشاركة قرأوا (ونلعب) بالنون أيضا .

وجملة « وإنا له لحافظون » في موضع الحال مثل « وإنا له لناصحون » . والتأكيد فيهما للتحقيق تنزيلا لأبيهم منزلة الشاك في أنهم يحفظونه وينصحونه كما نزلوه منزلة من لا يأمنهم عليه من حيث إنه كان لا يأذن له بالخروج معهم للرعي ونحوه .

وتقديم (له) في « له لناصحون » و « له لحافظون » يجوز أن يكون لأجل الرعاية للفاصلة والاهتمام بشأن يوسف — عليه السلام — في ظاهر الأمر ، ويجوز أن يكون للقصر الادعائي ؛ جعلوا أنفسهم لفرط عنايتهم به بمنزلة من لا يحفظ غيره ولا ينصح غيره .

وفي هذا القول الذي تواطأوا عليه عند أبيهم عبرة من تواطىء أهل الغرض الواحد على التحيل لنصب الأحميل لتحصيل غرض دنيء ، وكيف ابتدأوا بالاستفهام عن عام أمنه إيتاهم على أخيههم وإظهار أنهم نصحاء له ، وحققوا ذلك بالجملة الاسمية وبحرف التوكيد ، ثم أظهروا أنهم ما حرصوا إلا على فائدة أخيههم وأنهم محافظون له وأكثدوا ذلك أيضا .

﴿ قَالَ إِنِّي لَيَحْزُنُنِي أَنْ تَذْهَبُوا بِهِ وَأَخَافُ أَنْ يَأْكُلَهُ الذِّئْبُ وَأَنْتُمْ عَنْهُ غَافِلُونَ قَالُوا لَشَيْنٌ أَكَلَهُ الذِّئْبُ وَنَحْنُ عُصْبَةٌ إِنَّا إِذَا لَخَسِرُونَ ﴾

فصل جملة (قال) جار على طريقة المحاوره .

أظهر لهم سبب امتناعه من خروج يوسف - عليه السلام - معهم إلى الرّيف بأنّه يحزنه لبعده عنه أباماً ، وبأنّه يخشى عليه الذئاب ، إذ كان يوسف - عليه السلام - حيثئذ غلاماً ، وكان قد ربّي في دعة فلم يكن مرناً بمقاومة الوحوش ، والذئاب تجتريء على الذي تحسّ منه ضعفاً في دفاعها . قال الربيع بن ضبع الفزاري يشكو ضعف الشيخوخة :

والذئب أخشاه إن مررت به وحدي وأخشى الرياح والمطرا
وقال الفرزدق يذكر ذئبا :

فقلت له لما تكشّر ضاحكاً وقائم سيفني من يدي بمكان
تعش فإن عاهدتني لا تخونني نكن مثل من يا ذئب يصطحبان

فذئاب بادية الشّام كانت أشدّ خبثاً من بقية الذئاب ، ولعلّها كانت كذئاب بلاد الرّوس . والعرب يقولون : إنّ الذئب إذا حارب ودافع عن نفسه حتى عضّ الإنسان وأسال دمه أنّه يضرى حين يرى الدّم فيستأسد على الإنسان ، قال :

فكنت كذئب السوء حين رأى دما بصاحبه يوما أحال على الدم

وقد يتجمّع سرب من الذئاب فتكون أشدّ خطراً على الواحد من الناس والصغير .

والتعريف في (الذئب) تعريف الحقيقة والطبيعة ، ويسمى تعريف الجنس . وهو هنا مراد به غير معين من نوع الذئب أو جماعة منه ، وليس الحكم على الجنس بقرينة أن الأكل من أحوال الذوات لا من أحوال الجنس ، لكن المراد أية ذات من هذا الجنس دون تعيين . ونظيره قوله تعالى « كمثل الحمار يحمل أسفارا » أي فرد من الحمير غير معين ، وقرينة إرادة الفرد دون الجنس إسناد حمل الأسفار إليه لأن الجنس لا يحمل . ومنه قولهم : (ادخل السوق) إذا أردت فردا من الأسواق غير معين ، وقولك : ادخل ، قرينة على ما ذكر . وهذا التعريف شبيه بالنكرة في المعنى إلا أنه مراد به فرد من الجنس . وقريب من هذا التعريف باللام التعريف بعلم الجنس ، والفرق بين هذه اللام وبين المنكر كالفرق بين علم الجنس والنكرة .

فالمعنى : أخاف أن يأكله الذئب ، أي يقتله فيأكل منه فلإنكم تبعون عنه ، لِمَا يعلم من إمعانهم في اللعب والشغل باللهو والمسابقة ، فتجتري الذئاب على يوسف — عليه السلام — .

والذئب : حيوان من الفصيلة الكلبية ، وهو كلب برّي وحشي . من خلقه الاحتيال والنفور . وهو يفترس الغنم . وإذا قاتل الإنسان فجرحه ورأى عليه الدم ضرى به فربما مزقه .

وإنما ذكر يعقوب — عليه السلام — أن ذهابهم به غدا يحدث به حزنا مستقبلا (1) ليصرفهم عن الإلحاح في طلب الخروج به لأن شأن الابن البار أن يتقي ما يحزن أباه .

(1) ذهب جمع كثير من النحاة فيهم الزمخشري في الكشاف والمفصل إلى أن لام الابتداء إذا دخلت على المضارع تخلصه لزمن الحال ، وخالفهم كثير من البصريين . والتحقيق أن ذلك غالب لا مطرد . فهذه الآية وقوله تعالى « أ إذا ما مت لسوف أخرج حيا » تشهدان لعدم اطراد هذا الحكم .

وتأكيد الجملة بحرف التأكيد لقطع إلحاحهم بتحقيق أن حزنه لفراقه ثابت ، تنزيلا لهم منزلة من ينكر ذلك ، إذ رأى إلحاحهم . ويسري التأكيد إلى جملة « وأخاف أن يأكله الذئب » .

فأبوا إلاّ المراجعة قالوا « لئن أكله الذئب ونحن عصبة إنّا إذن لخاسرون » .

واللّام في « لئن أكله » موطئة للقسم ، أرادوا تأكيد الجواب باللّام . وإنّ ولام الابتداء وإذن الجوابية تحقيقا لحصول خسرانهم على تقدير حصول الشرط . والمراد : الكناية عن عدم تفريطهم فيه وعن حفظهم إياه لأنّ المرء لا يرضى أن يوصف بالخسران .

والمراد بالخسران : انتفاء النفع المرجوّ من الرجال ، استعاروا له انتفاء نفع التاجر من تجره ، وهو خيبة مدمومة ، أي إنّ إذن لمسلوبون من صفات الفتوة من قوة ومقدرة ويقظة . فكونهم عصبة يحول دون تواطئهم على ما يوجب الخسران لجميعهم . وتقدم معنى العصبة آنفا . وفي هذا عبرة من مقدار إظهار الصّلاح مع استبطان الضّرّ والإهلاك .

وقرأ الجمهور بتحقيق همزة (الذئب) على الأصل . وقرأه ورش عن نافع ، والسوسي عن أبي عمرو ، والكسائيّ بتخفيف الهمزة ياء . وفي بعض التفاسير نسب تخفيف الهمزة إلى خلف ، وأبي جعفر ، وذلك لا يعرف في كتب القراءات . وفي البيضاوي أنّ أبا عمرو أظهر الهمزة في التوقف ، وأنّ حمزة أظهرها في الوصل .

﴿ فَلَمَّا ذَهَبُوا بِهِ وَاجْمَعُوا أَنْ يَجْعَلُوهُ فِي غِيَابَتِ الْجُبِّ
وَأَوْحَيْنَا إِلَيْهِ لَتُنَبِّئَنَّهُمْ بِأَمْرِهِمْ هَذَا وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ ﴾

تفريع حكاية الذهاب به والعزم على إلقائه في الجبّ على حكاية المحاورة بين يعقوب - عليه السّلام - وبنيه في محاولة الخروج بـيوسف - عليه السّلام - إلى البادية يؤذن بجمل محنوفة فيها ذكر أنهم ألحوا على يعقوب - عليه السّلام - حتّى أقنعوه فأذن ليوسف - عليه السّلام - بالخروج معهم ، وهو إيجاز .

والمعنى : فلما أجابهم يعقوب - عليه السّلام - إلى ما طلبوا ذهبوا به وبلغوا المكان الذي فيه الجب .

وفعل (أجمع) يتعدّى إلى المفعول بنفسه . ومعناه : صمّ على الفعل ، فقوله « أن يجعلوه » هو مفعول (وأجمعوا) .

وجواب (لما) محذوف دلّ عليه « أن يجعلوه في غيابات الجب » ، والتقدير : يجعلوه في الجب . ومثله كثير في القرآن . وهو من الإيجاز الخاص بالقرآن فهو تقليل في اللفظ لظهور المعنى .

وجملة « وأوحينا إليه » معطوفة على جملة « وأجمعوا أن يجعلوه في غيابات الجب » ، لأنّ هذا الموحى من مهمّ عبر القصة .

وقيل : الواو مزيدة وجملة (أوحينا) هو جواب (لما) ، وقد قيل بمثل ذلك في قول امرئ القيس :

فلما أبجزنا ساحة الحبي وانتحي ... البيت .

وقيل به في قوله تعالى « فلما أسلما وتلّاه لحيين وناديناه أن يا إبراهيم » الآية وفي جميع ذلك نظر .

والضمير في قوله «إليه» عائداً إلى يوسف — عليه السلام — في قول أكثر المفسرين مقتصرين عليه . وذكر ابن عطية أنه قيل للضمير عائداً إلى يعقوب — عليه السلام — .

وجملة «لنتبئهم بأمرهم هذا» بيان لجملة (أوحينا) . وأكدت باللام ونون التوكيد لتحقيق مضمونها سواء كان المراد منها الإخبار عن المستقبل أو الأمر في الحال . فعلى الأول فهذا الوحي يحتمل أن يكون إلهاما ألقاه الله في نفس يوسف — عليه السلام — حين كيدهم له ، ويحتمل أنه وحي بواسطة الملك فيكون إرهاباً ليوسف — عليه السلام — قبل النبوءة رحمة من الله ليزيل عنه كربته ، فأعلمه بما يدل على أن الله سيخلصه من هذه المصيبة وتكون له العاقبة على الذين كادوا له ، وإيدان بأنه سيؤانسه في وحشة السجب بالوحي والبشارة ، وبأنه سينبئ في المستقبل لإخوته بما فعلوه معه كما تؤذن به نون التوكيد إذا اقترنت بالجملة الخبرية ، وذلك يستلزم نجاته وتمكنه من إخوته لأن الأنبياء بذلك لا يكون إلا في حال تمكن منهم وأمن من شرهم .

ومعنى «بأمرهم» : بفعلهم العظيم في الإساءة .

وجملة «وهم لا يشعرون» في موضع الحال ، أي لتخبرنهم بما فعلوا بك وهم لا يشعرون أنك أخوهم بل في حالة يحسبونه مطلقاً على المغيبات متكهناً بها ، وذلك إخبار بما وقع بعد سنين مما حكي في هذه السورة بقوله تعالى «قال هل علمتم ما فعلتم بيوسف وأخيه» الآيتين .

وعلى احتمال عود ضمير «إليه» على يعقوب — عليه السلام — فالوحي هو إلقاء الله إليه ذلك بواسطة الملك ، والواو أظهر في العطف حيث أنه معطوف على جملة «فلما ذهبوا به» إلى آخرها «وأوحينا إليه» قبل ذلك . و «لنتبئهم» أمر ، أي أوحينا إليه نتبئهم بأمرهم هذا ، أي أشعرهم بما كادوا ليوسف

— عليه السّلام — ، إشعارا بالتعريض ، وذلك في قوله « وأخاف أن يأكله الذّئب وأنتم عنه غافلون » .

وجملة « وهم لا يشعرون » على هذا التقدير حال من ضمير جمع الغائبين ، أي وهم لا يشعرون أننا أوحينا إليه بذلك .

وهذا الجب الذي أُلقي فيه يوسف — عليه السّلام — وقع في التوراة أنه في أرض (دوثان) ، ودوثان كانت مدينة حصينة وصارت خراباً . والمراد : أنه كانت حوله صحراء هي مرعى ومربع . ووصف الجب يقتضي أنه على طريق القوافل . واتفق واصفو الجب على أنه بين (بانياس) و (طبرية) . وأنه على اثني عشر ميلاً من طبرية ممّا يلي دمشق ، وأنه قرب قرية يقال لها (سنجل أو سنجيل) . قال قدامة : هي طريق البريد بين بعلبك وطبرية .

ووصفها المتأخرون بالضبط المأخوذ من الأوصاف التاريخية القديمة أنه الطريق الكبرى بين الشام ومصر . وكانت تجتاز الأردن تحت بحيرة طبرية وتمر على (دوثان) وكانت تسلكها قوافل العرب التي تحمل الأطياب إلى المشرق ، وفي هذه الطريق جباب كثيرة في (دوثان) . ووجب يوسف معروف بين طبرية وصفد ، بنيت عليه قبة في زمن الدولة الأيوبية بحسب التوسّم وهي قائمة إلى الآن .

﴿ وَجَاءُوا أَبَاهُمْ عِشَاءً يَبْكُونَ قَالُوا يَا أَبَانَا إِنَّا ذَهَبْنَا نَسْتَبِقُ وَتَرَكْنَا يُوسُفَ عِنْدَ مَتْعِنَا فَاكَلَهُ الذِّئْبُ وَمَا أَنْتَ بِمُؤْمِنٍ لَّنَا وَلَوْ كُنَّا صَادِقِينَ وَجَاءُوا عَلَى قَمِيصِهِ بِدَمٍ كَذِبٍ ﴾

عطف على جملة « فلما ذهبوا به » عطف جزء القصة .

والعشاء : وقت غيوبة الشفق الباقي من بقايا شعاع الشمس بعد غروبها .

والبكاء : خروج الدموع من العينين عند الحزن والأسف والقهر . وتقدم في قوله تعالى « فليضحكوا قليلا وليبكوا كثيرا » . وقد أطلق هنا على البكاء المصطنع وهو التباكي . وإنما اصطنعوا البكاء تمويهها على أبيهم لئلا يظن بهم أنهم اغتالوا يوسف - عليه السلام - ، ولعلهم كانت لهم مقدرة على البكاء مع عدم وجدان موجب ، وفي الناس عجائب من التمويه والكيد . ومن الناس من تتأثر أعصابهم بتخييل الشيء ومحاكاته فيعتريهم ما يعتري الناس بالحقيقة . وبعض المتظلمين بالباطل يفعلون ذلك ، وفطنة الحاكم لا تنخدع لمثل هذه الحيل ولا تنوط بها حكما ، وإنما يباط الحكم بالبيئة .

جاءت امرأة إلى شريح تخاصم في شيء وكانت مبظلة فجعلت تبكي ، وأظهر شريح عدم الاطمئنان لدعواها ، فقبل له : أما تراها تبكي ؟ ! فقال : قد جاء إخوة يوسف - عليه السلام - أباهم عشاء يكون وهم ظلمة كذبة ، لا ينبغي لأحد أن يقضي إلا بالحق . قال ابن العربي : قال علماؤنا : هذا يدل على أن بكاء المرء لا يدل على صدق مقاله لاحتمال أن يكون تصنعا . ومن الخلق من لا يقدر على ذلك ومنهم من يقدر .

قلت : ومن الأمثال « دموع الفاجر بيديه » وهذه عبرة في هذه العبرة .

والاستباق : افتعال من سبق وهو هنا بمعنى التسابق قال في الكشف : « والافتعال والتفاعل يشتركان كالانتضال والتناضل ، والارتقاء والترامى ، أي فهو بمعنى المفاعلة . ولذلك يقال : السباق أيضا . كما يقال النضال والرماء » . والمراد : الاستباق بالجري على الأرجل ، وذلك من مرح الشباب ولعبهم .

والمتاع : ما يتمتع أي ينتفع به . وتقدم في قوله تعالى « لو تفلتون عن أسلحتكم وأمعتكم » في سورة النساء . والمراد به هنا ثقلهم من الثياب والآنية والزاد .

ومعنى « فأكله الذئب » قتله وأكل منه . وفعل الأكل يتعلق باسم الشيء . والمراد بعضه . يقال أكله الأسد إذا أكل منه . قال تعالى « وما أكل السبع » عطفا على المنهيات عن أن يؤكل منها ، أي بقتلها .

ومن كلام عمر حين طعنه أبو لؤلؤة « أكلني الكلب » ، أي عضني . والمراد بالذئب جمع من الذئاب على ما عرفت آنفا عند قوله « وأخاف أن يأكله الذئب » ؛ بحيث لم يترك الذئاب منه ، ولذلك لم يقولوا فدفناه .

وقوله « وما أنت بمؤمن لنا » خبر مستعمل في لازم الفائدة . وهو أن المتكلم علم بمضمون الخبر . وهو تعريض بأنهم صادقون فيما ادّعوه لأنهم يعلمون أباهم لا يصدقهم فيه ، فلم يكونوا طامعين بتصديقه إياهم .

وفعل الإيمان يعدى باللام إلى المصدق - بفتح الدال - كقوله تعالى « فآمن له لوط » . وتقدم بيانه عند قوله تعالى « فما آمن لموسى إلا ذرية من قومه » في سورة يونس .

وجملة « ولو كنا صادقين » في موضع الحال فالواو واو الحال . (ولو) اتصالية ، وهي تفيد أن مضمون ما بعدها هو أبعاد الأحوال عن تحقق مضمون ما قبلها في ذلك الحال . والتقدير : وما أنت بمؤمن لنا ولو كنا صادقين في نفس الأمر ، أي نحن نعلم انتفاء إيمانك لنا في الحالين فلا نطمع أن نموه عليك .

وليس يلزم تقدير شرط محذوف هو ضد الشرط المنطوق به لأن ذلك تقدير لمجرد التنبيه على جعل الواو للحال مع (لو وإن) الوصليتين وليس يستقيم ذلك التقدير في كل موضع ، ألا ترى قول المعري :

وإني وإن كنت الأخير زمانه لآتٍ بما لم تستطعه الأوائل

كيف لا يستقيم تقدير إني إن كنت المتقدم زمانه بل وإن كنت الأخير زمانه . فشرط (لو) الوصلية و (إن) الوصلية ليس لهما مفهوم مخالفة ،

لأن الشرط معهما ليس للتقييد . وتقدم ذكر (لَو) الوصلية عند قوله تعالى « أو لو كان آباؤهم لا يعقلون شيئا ولا يهتدون » في سورة البقرة ، وعند قوله تعالى « فلن يقبل من أحدهم ملء الأرض ذهباً » في سورة آل عمران .

وبجملته « وجاءوا على قميصه » في موضع الحال . ولما كان الدم ملطخا به القميص وكانوا قد جاءوا مصاحبين للقميص فقد جاءوا بالدم على القميص .

ووصف الدم بالكذب وصف بالمصدر ، والمصدر هنا بمعنى المفعول كالخلق بمعنى المخلوق ، أي مكذوب كونه دم يوسف - عليه السلام - إذ هو دم جدي ، فهو دم حقا لكنه ليس الدم المزعوم . ولا شك في أنهم لم يتركوا كيفية من كيفيات تمويه الدم وحالة القميص بحال قميص من يأكله الذئب من آثار تخريق وتمزيق مما لا تخلو عنه حالة افتراس الذئب ، وأنهم أفطن من أن يفوتهم ذلك وهم عصبه لا يعزب عن مجموعهم مثل ذلك . فما قاله بعض أصحاب التفسير من أن يعقوب - عليه السلام - قال لأبنائه : ما رأيت كاليوم ذئبا أحلّم من هذا ، أكل ابني ولم يمزق قميصه ، فذلك من نظرفات القصص .

وقوله « على قميصه » حال من (دم) فقدم على صاحب الحال .

﴿ قَالَ بَلْ سَوَّلَتْ لَكُمْ أَنْفُسُكُمْ أَمْرًا فَصَبْرٌ جَمِيلٌ وَاللَّهُ الْمُسْتَعَانُ عَلَى مَا تَصِفُونَ ﴾

حرف الإضراب لإبطال لدعواهم أن الذئب أكله فقد صرح لهم بكذبهم .
والتسويل : التسهيل وتزوين النفس ما تحرص على حصوله .

والإبهام الذي في كلمة (أمرًا) يحتمل عدة أشياء مما يمكن أن يؤذوا به

يوسف - عليه السلام - : من قتل ، أو بيع ، أو تغريب ، لأنه لم يعلم تعيين ما فعلوه . وتكبير (أمرًا) للتهويل .

وفترّع على ذلك إنشاءُ التصبر « فصبرٌ جميل » نائب مناب اصبر صبرا جميلا . عدل به عن النصب إلى الرفع للدلالة على الثبات والدوام ، كما تقدم عند قوله تعالى « قالوا سلاما قال سلام » في سورة هود . ويكون ذلك اعتراضا في أثناء خطاب أبنائه : أو يكون تقدير : اصبر صبرا جميلا ، على أنه خطاب لنفسه . ويجوز أن يكون « صبر جميل » خبر مبتدأ محذوف دلّ عليه السياق ، أي فأمرني صبرٌ . أو مبتدأ خبره محذوف كذلك . والمعنى على الإنشاء أوقع ، وتقدم الصبر عند قوله تعالى « واستعينوا بالصبر والصلاة » في سورة البقرة .

ووصف « جميل » يحتمل أن يكون وصفا كاشفا إذ الصبر كله حسن دون الجزع . كما قال إبراهيم بن كنيف النبهاني :

تصبر فإن الصبر بالحرّ أجمل وليس على ريب الزمان معول
أي أجمل من الجزع .

ويحتمل أن يكون وصفا مخصصا . وقد فسر الصبر الجميل بالذي لا يخالطه جزع .

والجمال : حسن الشيء في صفات محاسن صنفه ، فجمال الصبر أحسن أحواله ، وهو أن لا يقارنه شيء يقلل خصائص ماهيته .

وفي الحديث الصحيح أن النبيء - صلى الله عليه وسلم - مر بامرأة تبكي عند قبر فقال لها : اتقي الله واصبري ، فقالت : إليك غني فلانك لم تصب بمصيبي - ولم تعرفه - فلما انصرف مرّ بها رجل ، فقال لها : إنه النبيء - صلى الله عليه وسلم - . فأتت باب النبيء - صلى الله عليه وسلم -

فقالت : لم أعرفك يا رسول الله ، فقال : إنما الصبر عند الصدمة الأولى ، أي الصبر الكامل .

وقوله « والله المستعان على ما تصفون » عطف على جملة « فصبر جميل » فتكون محتملة للمعنيين المذكورين من إنشاء الاستعانة أو الإخبار بحصول استعانتهم بالله على تحمل الصبر على ذلك ، أو أراد الاستعانة بالله ليوسف - عليه السلام - على الخلاص مما أحاط به .

والتعبير عما أصاب يوسف - عليه السلام - « بما تصفون » في غاية البلاغة لأنه كان واثقا بأنهم كاذبون في الصفة واثقا بأنهم ألحقوا يوسف - عليه السلام - ضرا فلما لم يتعين عنده المصاب أجمل التعبير عنه إجمالا موجها لأنهم يحسبون أن ما يصفونه هو موته بأكل الذئب إياه ويعقوب - عليه السلام - يريد أن ما يصفونه هو المصاب الواقع الذي وصفوه وصفا كاذبا . فهو قريب من قوله تعالى « سبحانه ربك رب العزة عما يصفون » .

وإنما فوض يعقوب - عليه السلام - الأمر إلى الله ولم يسع للكشف عن مصير يوسف - عليه السلام - لأنه علم تغر ذلك عليه لكبر سنه ، ولأنه لا عضد له يستعين به على أبنائه أولئك . وقد صاروا هم الساعين في البعد بينه وبين يوسف - عليه السلام - ، فأيس من استطاعة الكشف عن يوسف - عليه السلام - بدونهم ، ألا ترى أنه لما وجد منهم فرصة قال لهم « اذهبوا فتحسسوا من يوسف وأخيه » .

﴿ وَجَاءَتْ سَيَّارَةٌ فَأَرْسَلُوا وَارِدَهُمْ فَأَدْلَى دَلْوَهُ قَالَ يَبُشْرَى
هَذَا غُلَامٌ وَأَسَرُّهُ بِضْعَةً وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِمَا يَعْمَلُونَ ﴾

عطف على « وجاءوا أباهم عشاء يبكون » عطف قصة على قصة . وهذا رجوع إلى ما جرى في شأن يوسف - عليه السلام - ، والمعنى : وجاءت الجب .

و « السَّيَّارَةُ » تقدم أنفاسا .

والوارد : الذي يرد الماء ليستقي للقوم .

والإدلاء : إرسال الدلو في البئر لنزع الماء .

والدلو : ظرف كبير من جلد مخيط له خرطوم في أسفله يكون مطويا على ظاهر الظرف بسبب شدة بحبل مقارن للحبل المعلقة فيه الدلو . والدلو مؤنثة .

وجملة « قال يا بشراي » مستأنفة استئنافا بيانيا لأن ذكر إدلاء الدلو يهيئ السامع للسؤال عما جرى حينئذ فيقع جوابه « قال يا بشراي » .

والبشرى : تقدمت في قوله تعالى « لهم البشرى في الحياة الدنيا وفي الآخرة » في سورة يونس .

ونداء البشرى مجاز ، لأنّ البشرى لا تنادى ، ولكنها شُبِّهَتْ بالعاقل الغائب الذي احتيج إليه فينادى كأنه يقال له : هذا آن حضورك . ومنه : يا حسرتا ، ويا عجبا ، فهي مكنية وحرف النداء تخيل أو تبعية .

والمعنى : أنه فرح وابتهج بالعثور على غلام .

وقرأ الجمهور « يا بشراي » بإضافة البشرى إلى ياء المتكلم . وقرأ عاصم ، وحمزة ، والكسائي ، وخلف بدون إضافة .

واسم الإشارة عائذ إلى ذات يوسف - عليه السلام - ؛ مخاطب الوارد بقبة السيارة ، ولم يكونوا يرون ذات يوسف - عليه السلام - حين أصعده الوارد من الجب ، إذ لو كانوا يرونه لما كانت فائدة لتعريفهم بأنه غلام إذ المشاهدة كافية عن الإعلام ، فتعين أيضا أنهم لم يكونوا مشاهدين شبح يوسف - عليه السلام - حين ظهر من الجب ، فالظاهر أن اسم الإشارة في مثل هذا المقام لا يقصد به الدلالة على ذات معينة ماثلة بل يقصد به إشعار السامع بأنه قد حصل شيء فرح به غير مترقب ، كما يقول الصائد لرفاقه : هذا غزال ! وكما يقول الغائص : هذه صدفة ! أو لؤلؤة ! ويقول الحافر للبئر : هذا الماء ! قال النابغة يصف الصائد وكلابه وفرسه :

يقول راكبه الجنى مرتفقا هذا لكنّ ولحم الشاة محجور

وكان الغائصون إذا وجلوا لؤلؤة يصيحون . قال النابغة :

أو ذرة صدفاته غواصها بهج متى يرها يهلّ ويسجد

والمعنى : وجدت في البئر غلاما ، فهو لقطة ، فيكون عبدا لمن التقطه . وذلك سبب ابتهاجه بقوله « يا بشراي هذا غلام » .

والغلام : من سنه بين العشر والعشرين . وكان سن يوسف - عليه السلام - يومئذ سبع عشرة سنة .

وكان هؤلاء السيارة من الإسماعيليين كما في التوراة ، أي أبناء إسماعيل ابن إبراهيم . وقيل : كانوا من أهل مدين وكان مجيئهم الجب للاستقاء منها ، ولم يشعر بهم إخوة يوسف إذ كانوا قد ابتعدوا عن الجب .

ومعنى « أسرّوه » أخفّوه . والضمير للسيارة لا محالة ، أي أخفّوا يوسف - عليه السلام - ، أي خبر التقاطه خشية أن يكون من ولدان بعض الأحياء القريبة من الماء قد تردّى في الجب ، فلماذا علم أهله بخبره طلبوه وانتزعوه

منهم لأنهم توسموا منه مخائل أبناء البيوت ، وكان الشأن أن يعرفوا من كان قريبا من ذلك الجب ويعلنوا كما هو الشأن في التعريف باللقطة ، ولذلك كان قوله «وأسرّوه» مشعرا بأن يوسف — عليه السلام — أخبرهم بقصته ، فأعرضوا عن ذلك طمعا في أن يبيعوه . وذلك من فقدان الدين بينهم أو لعدم العمل بالدين .

و (بضاعة) منصوب على الحال المقدّرة من الضمير المنصوب في (أسرّوه) ، أي جعلوه بضاعة . والبضاعة : عروض التجارة ومتاعها ، أي عزموا على بيعه .

وجملة «والله عليم بما يعملون» معترضة ، أي والله عليم بما يعملون من استرقاق من ليس لهم حقّ في استرقاقه ، ومن كان حقه أن يسألوا عن قومه ويبلغوه إليهم ، لأنهم قد علموا خبره ، أو كان من حقهم أن يسألوه لأنه كان مستطيعا أن يخبرهم بخبره .

وفي عثور السيارة على الجب الذي فيه يوسف — عليه السلام — آية من لطف الله به .

﴿ وَشَرَوْهُ بِثَمَنٍ بَخِيسٍ دَرَاهِمَ مَعْدُودَةٍ وَكَانُوا فِيهِ مِنَ الزَّاهِدِينَ ﴾

معنى (شروه) باعوه . يقال : شرى كما يقال : باع ، ويقال : اشترى كما يقال : ابتاع . ومثلهما رهن وارتهن ، وعاض واعتاض ، وكرى واكترى .

والأصل في ذلك وأمثاله أن الفعل للحدث والافتعال لمطاوعة الحدث .

ومن فسر (شروه) باشتروه خطأ خطأ أوقعه فيه سوء تأويل قوله «وكانوا فيه من الزاهدين» . وما ادّعاه بعض أهل اللغة أن شرى واشترى مترادفان في معنيهما يغلب على ظني أنه وهَم إذ لا دليل يدل عليه :

والبخس : أصله مصدر بَخَسَه إذا نقصه عن قيمة شيء . وهو هنا بمعنى المبخوس كالخلق بمعنى المخلوق . وتقدم فعل البخس عند قوله تعالى « ولا يَبْخَسُ منه شيئا » في سورة البقرة .

و (دراهم) بدل من (ثمن) وهي جمع درهم ، وهو المسكوك . وهو معرب عن الفارسية كما في صحاح الجوهري .

وقد أغفله الذين جمعوا ما هو معرب في القرآن كالسيوطي في الإتيان .

و (معدودة) كناية عن كونها قليلة لأن الشيء القليل يسهل عدّه فإذا كثر صار تقديره بالوزن أو الكيل . ويقال في الكناية عن الكثرة : لا يعدّ .
وضمائر الجمع كلها للسيارة على أصح التفاسير .

والزهادة : قلة الرغبة في حصول الشيء الذي من شأنه أن يرغب فيه ، أو قلة الرغبة في عوضه كما هنا ، أي كان السيارة غير راغبين في إغلاء ثمن يوسف - عليه السلام - . ولعل سبب ذلك قلة معرفتهم بالأسعار .

وصوغ الإنخبار عن زهادتهم فيه بصيغة « من الزاهدين » أشد مبالغة مما لو أخبر بكانوا فيه زاهدين ، لأن جعلهم من فريق زاهدين ينبئ بأنهم جرّوا في زهدهم في أمثاله على سنن أمثالهم البسطاء الذين لا يقدرّون قدر نفائس الأمور .

و (فيه) متعلق بـ (الزاهدين) و(أل) حرف لتعريف الجنس ، وليست اسم موصول خلافا لأكثر النحاة الذين يجعلون (أل) الداخلة على الأسماء المشتقة اسم موصول ما لم يتحقق عهد وتمسكوا بعلل واهية وخالفهم الأخفش والمازني .

وتقديم المجرور على عامله للتنويه بشأن المزهود فيه ، ولتنبيه على ضعف توسمهم وبصارتهم مع الرعاية على الفاصلة .

﴿ وَقَالَ الَّذِي اشْتَرَاهُ مِنْ مِصْرَ لِامْرَأَتِهِ أَكْرِمِي مَثْوَاهُ عَسَىٰ أَن يَنْفَعَنَا أَوْ نَتَّخِذَهُ وَلَدًا ﴾

«الذي اشتراه» مراد منه الذي دفع الثمن فملكه وإن كان لم يتول الاشتراء بنفسه ، فإن فعل الاشتراء لا يدل إلا على دفع العوض ، بحيث إن إسناد الاشتراء لمن يتولى إعطاء الثمن وتسلم المبيع إذا لم يكن هو مالك الثمن ومالك المبيع يكون إسناداً مجازياً ، ولذلك يكتب الموثقون في مثل هذا أن شراءه لفلان .

والذي اشترى يوسف - عليه السلام - رجل اسمه (فوطيفار) رئيس شرط ملك مصر ، وهو والي مدينة مصر ، ولقب في هذه السورة بالعزيز ، وسيأتي .

ومدينة مصر هي (منفيس) ويقال (منف) وهي قاعدة مصر السفلى التي يحكمها قبائل من الكنعانيين عرفوا عند القبط باسم (الهيكسوس) أي الرعاة . وكانت مصر العليا المعروفة اليوم بالصعيد تحت حكم فراعنة القبط . وكانت مدينتها (ثيبة - أو - طيبة) ، وهي اليوم خراب وموضعها يسمى الأقصر ، جمع قصر ، لأن بها أطلال القصور القديمة ، أي الهيكل . وكانت حكومة مصر العليا أيامئذ مستضعفة لغلبة الكنعانيين على معظم القطر وأجوده .

وامراته تسمى في كتب العرب زليخا - بفتح الزاي وكسر اللام وقصر آخره - وسماها اليهود (راعييل) . و « من مصر » صفة لـ « الذي اشتراه » . و « لامراته » متعلق بـ (قال) أو بـ (اشتراه) أو يتنازعه كلا الفعلين ، فيكون اشتراه ليهبه لها لتتخذه ولدا . وهذا يقتضي أنهما لم يكن لهما ولد . وامراته : معناه زوجه ، فإن الزوجة يطلق عليها اسم المرأة ويراد منه معنى الزوجة . وقد تقدم عند قوله تعالى « وامراته قائمة فضحكت » .

والمشوى : حقيقته المحل الذي يتشوي إليه المرء ، أي يرجع إليه . وتقدم عند قوله تعالى « قال النار مثواكم » في سورة الأنعام . وهو هنا كناية عن حال الإقامة عندهما لأن المرء يشوى إلى منزل إقامته .

فالمعنى : اجعلي إقامته عنك كريمة ، أي كاملة في نوعها . أراد أن يجعل الإحسان إليه سببا في اجتلاب محبته إياهما ونصحه لهما فينفعهما ، أو يتخذانه ولدا فيسرّ بهما وذلك أشدّ تقريبا . ولعله كان آيسا من ولادة زوجه . وإنما قال ذلك لحسن تفرّسه في ملامح يوسف — عليه السّلام — المؤذنة بالكمال ، وكيف لا يكون رجلا ذا فراسة وقد جعله الملك رئيس شرطته ، فقد كان الملوك أهل حذر فلا يولون أمورهم غير الأكفاء .

﴿ وَكَذَلِكَ مَكَّنَّا لِيُوسُفَ فِي الْأَرْضِ وَلِنُعَلِّمَهُ مِن تَأْوِيلِ الْأَحَادِيثِ وَاللَّهُ غَالِبٌ عَلَى أَمْرِهِ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ ﴾

إن أجرينا اسم الإشارة على قياس كثير من أمثاله في القرآن كقوله « وكذلك جعلناكم أمة وسطا » في سورة البقرة كانت الإشارة إلى التمكين المستفاد من « مكنّا ليوسف » تنويعا بأن ذلك التمكين بلغ غاية ما يطلب من نوعه بحيث لو أريد تشبيهه بتمكين أتم منه لما كان إلا أن يشبهه بنفسه على نحو قول النابغة :

والسفاهة كاسمها

فيكون الكاف في محل نصب على المفعول المطلق . والتقدير : مكنّا ليوسف تمكينّا كذلك التمكين .

وإن أجرينا على ما يحتمله اللفظ كانت لحاصل المذكور آنفا ، وهو ما يفسيده عشور السياراة عليه من أنه إنجاء له عجيب الحصول بمصادفة عادم

الإسراع باننشاله من الجب ، أي مكننا ليوسف - عليه السلام - تمكيناً من صنعنا مثل ذلك الإنجاء الذي نجيناه ، فتكون الكاف في موضع الحال من مصدر مأخوذ من (مكنّا) . ونظيره « كذلك زيتنا لكل أمة عملهم » في سورة الأنعام .

والتمكن في الأرض هنا مراد به ابتداءه وتقدير أول أجزائه ، فيوسف - عليه السلام - بحلولة محل العناية من عزيز مصر قد خُطّ له مستقبل تمكينه من الأرض بالوجه الأتمّ الذي أشير له بقوله تعالى بعد « وكذلك مكنّا ليوسف في الأرض يتبوأ منها حيث يشاء » ، فما ذكر هنالك هو كردّ العجز على الصّادر مما هنا ، وهو تمامه .

وعطف على (وكذلك) علة لمعنى استفاد من الكلام ، وهو الإيتاء ، تلك العلة هي « ولعلّتم من تأويل الأحاديث » لأن الله لما قدّر في سابق علمه أن يجعل يوسف - عليه السلام - عالماً بتأويل الرؤيا وأن يجعله نبياً أنجاه من الهلاك ، ومكن له في الأرض تهيشة لأسباب مراد الله .

وتقدم معنى تأويل الأحاديث آنفاً عند ذكر قول أبيه له « ويعلمك من تأويل الأحاديث » أي تعبير الرؤيا .

وبجملته « والله غالب على أمره » معترضة في آخر الكلام ، وتذييل ، لأن مفهومها عامّ يشمل غلب الله لإخوة يوسف - عليه السلام - بإبطال كيدهم ، وضمير (أمره) عائد لاسم الجلالة .

وحرف (على) بعد مادة الغلب ونحوها يدخل على الشيء الذي يتوقع فيه النزاع ، كقولهم : غلبناهم على الماء .

و (أمر الله) هو ما قدره وأراد ، فمن سعى إلى عمل يخالف ما أَرَادَ الله فحال كحال المنازع على أن يحقق الأمر الذي أَرَادَ ويمنع حصول مراد الله تعالى ولا يكون إلا ما أَرَادَ الله تعالى فشان الله تعالى كحال الغالب لمنازعه . والمعنى والله متمم ما قدره ، ولذلك

عقبه بالاستدراك بقوله « ولكن أكثر الناس لا يعلمون » استدراكا على ما يقتضيه هذا الحكم من كونه حقيقة ثابتة شأنها أن لا تجهل لأن عليها شواهد من أحوال الحدثان ، ولكن أكثر الناس لا يعلمون ذلك مع ظهوره .

﴿ وَلَمَّا بَلَغَ أَشُدَّهُ ءَاتَيْنَاهُ حُكْمًا وَعِلْمًا وَكَذَلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ ﴾

هذا إخبار عن اصطفاء - يوسف - عليه السلام - للنسوة . ذكر هنا في ذكر مبدأ حلوله بمصر لمناسبة ذكر منة الله عليه بتمكينه في الأرض وتعليمه تأويل الأحاديث .

والأشدُّ : القوة . وفسر ببلوغه ما بين خمس وثلاثين سنة إلى أربعين .

والحكم والحكمة مترادفان ، وهو : علم حقائق الأشياء والعمل بالصالح واجتناب ضده . وأريد به هنا النبوة كما في قوله تعالى في ذكر داود وسليمان - عليهما السلام - « وكلا آتينا حكما وعلما » . والمراد بالعلم علم زائد على النبوة .

وتنكير (علما) للنوعية ، أو للتعظيم . والمراد : علم تعبير الرؤيا ، كما سيأتي في قوله تعالى عنه « ذلكما مما علّمني ربي » .

وقال فخر الدين : الحكم : الحكمة العملية لأنها حكم على هدى النفس . والعلم : الحكمة النظرية .

والقول في « وكذلك نجزي المحسنين » كالقول في نظيره ، وتقدم عند عند قوله تعالى « وكذلك جعلناكم أمة وسطا » في سورة البقرة .

وفي ذكر (المحسنين) إيماء إلى أن إحسانه هو سبب جزائه بتلك النعمة .

وفي هذا الذي دبره الله تعالى تصريح بآية من الآيات التي كانت في يوسف - عليه السلام - وإخوته .

﴿ وَرَوَدَتْهُ الْمَتَىٰ هُوَ فِي بَيْتِهَا عَنْ نَفْسِهِ وَغَلَقَتِ الْأَبْوَابَ وَقَالَتْ هَيْتَ لَكَ قَالَ مَعَاذَ اللَّهِ إِنَّهُ رَبِّي أَحْسَنَ مَثْوَايَ إِنَّهُ يَفْلِحُ الظَّالِمُونَ وَلَقَدْ هَمَّتْ بِهِ وَهَمَّ بِهَا لَوْلَا أَنَّ رَجَا بُرْهَانَ رَبِّهِ كَذَلِكَ لِنَصْرِفَ عَنْهُ السُّوءَ وَالْفَحْشَاءَ إِنَّهُ مِنْ عِبَادِنَا الْمُخْلَصِينَ وَاسْتَبَقَا الْبَابَ وَقَدَّتْ قَمِيصَهُ مِنْ دُبُرٍ وَأَلْفَيَا سَيِّدَهَا لَدَا الْبَابِ قَالَتْ مَا جَزَاءُ مَنْ أَرَادَ بِأَهْلِكَ سُوءًا إِلَّا أَنْ يُسْجَنَ أَوْ عَذَابٌ أَلِيمٌ قَالَ هِيَ رَوَدَّتْنِي عَنْ نَفْسِي وَشَهِدَ شَاهِدٌ مِّنْ أَهْلِهَا إِنْ كَانَ قَمِيصُهُ قُدَّ مِنْ قُبُلٍ فَصَدَقَتْ وَهُوَ مِنَ الْكَاذِبِينَ وَإِنْ كَانَ قَمِيصُهُ قُدَّ مِنْ دُبُرٍ فَكَذَبَتْ وَهُوَ مِنَ الصَّادِقِينَ فَلَمَّا رَأَىٰ قَمِيصَهُ قُدَّ مِنْ دُبُرٍ قَالَ إِنَّهُ مِنْ كَيْدِكُنَّ إِنَّ كَيْدَكُنَّ عَظِيمٌ يُوسُفُ أَعْرِضْ عَنْ هَذَا وَاسْتَغْفِرِي لِذَنبِكِ إِنَّكِ كُنْتِ مِنَ الْخَاطِئِينَ ﴾

عطف قصة على قصة ، فلا يلزم أن تكون هذه القصة حاصلة في الوجود بعد التي قبلها . وقد كان هذا الحادث قبل إتيائه النبوة لأن إتياء النبوة غلب أن يكون في سن الأربعين . والأظهر أنه أوتي النبوة والرسالة بعد دخول أهله إلى مصر وبعد وفاة أبيه . وقد تعرضت الآيات لتقرير ثبات يوسف - عليه السلام - على العفاف والوفاء وكرم الخلق .

فالمراودة المقتضية تكرير المحاولة بصيغة المفاعلة ، والمفاعلة مستعملة في التكرير . وقيل : المفاعلة تقديرية بأن اعتبر العمل من جانب والممانعة من الجانب الآخر من العمل بمنزلة مقابلة العمل بمثله . والمراودة : مشتقة من راد يرود ، إذا جاء وذهب . شبه حال المحاول أحدا على فعل شيء مكررا ذلك بحال من يذهب ويجيء في المعاودة إلى الشيء المذهوب عنه ، فأطلق راود بمعنى حاول .

و (عن) للمجاززة ، أي راودته مبادعة له عن نفسه ، أي بأن يجعل نفسه لها . والظاهر أن هذا التركيب من مبتكرات القرآن ، فالنفس هنا كناية عن غرض الواقعة ، قاله ابن عطية ، أي فالنفس أريد بها عفافه وتمكينها منه لما تريد ، فكانها تراوده عن أن يسلم إليها إرادته وحكمه في نفسه .

وأما تعديته بـ (على) فذلك إلى الشيء المطلوب حصوله . ووقع في قول أبي هريرة أن النبيء — صلى الله عليه وسلم — يراود عمه أبنا طالب على الإسلام : وفي حديث الإسراء « فقال له موسى : قد والله راودت بني إسرائيل على أدنى من ذلك فتركوه » .

والتعبير عن امرأة العزيز بطريق الموصولية في قوله « التي هو في بيتها » لقصد ما تؤذن به الصلة من تقرير عصمة يوسف — عليه السلام — لأن كونه في بيتها من شأنه أن يطوّعه لمرادها .

و «بيتها» بيت سكنها الذي تبيت فيه . فمعنى « هو في بيتها » أنه كان حيثن في البيت الذي هي به ، ويجوز أن يكون المراد بالبيت المنزل كله ، وهو قصر العزيز . ومنه قولهم : ربة البيت ، أي زوجة صاحب الدار ويكون معنى « هو في بيتها » أنه من جملة أتباع ذلك المنزل .

وغلاق الأبواب : جعل كل باب سادّا للفرجة التي هو بها .

وتضعيف « غلقت » لإفادة شدة الفعل وقوته ، أي أغلقت إغلاقا محكما .

والأبواب : جمع باب . وتقدم في قوله تعالى « ادخلوا عليهم الباب » .

و (هَيْتَ) اسم فعل أمر بمعنى بادر . قيل أصلها من اللغة الحوَّرائية ، وهي نبطية . وقيل : هي من اللغة العبرانية .

واللام في (لك) لزيادة بيان المقصود بالخطاب ، كما في قولهم : سقيا لك وشكرا لك . وأصله : هَيْتَكَ . ويظهر أنها طلبت منه أمرا كان غير بدع في قصورهم بأن تستمتع المرأة بعبدها كما يستمتع الرجل بأمنه ، ولذلك لم تتقدم إليه من قبل بترغيب بل ابتدأته بالتمكين من نفسها . وسيأتي لهذا ما يزيده بيانا عند قوله تعالى « قالت ما جزاء من أراد بأهلك سوءا » .

وفي (هيت) لغات . قرأ نافع ، وابن ذكوان عن ابن عامر ، وأبو جعفر — بكسر الهاء وفتح المشاة الفوقية — . وقرأه ابن كثير — بفتح الهاء وسكون التحتية وضم الفوقية — . وقرأه الباقون — بفتح الهاء وسكون التحتية وضم التاء الفوقية ، والفتحة والضمة حركتا بناء .

و (مَعَاذُ) مصدر أضيف إلى اسم الجلالة لإضافة المصدر إلى معموله . وأصله : أَعُوذُ عَوَذاً بالله ، أي أعتصم به مما تحاولين . وسيأتي بيانه عند قوله « قال معاذ الله أن نأخذ » في هذه السورة .

و (إنَّ) مفيدة تعليل ما أفاده « معاذ الله » من الامتناع والاعتصام منه بالله المقتضي أن الله أمر بذلك الاعتصام .

وضمير (إنه) يجوز أن يعود إلى اسم الجلالة ، ويكون (ربي) بمعنى خالقي . ويجوز أن يعود إلى معلوم من المقام وهو زوجها الذي لا يرضى بأن يسمها غيره ، فهو معلوم بدلالة العرف ، ويكون (ربي) بمعنى سيدي ومالكي .

وهذا من الكلام الموجه توجيهها بليغا حكى به كلام يوسف — عليه السلام — ، إمّا لأن يوسف — عليه السلام — أتى بمثل هذا التركيب في لغة

القبْط ، وإما لأنه أتى بتركيبين عُذْرَيْن لامتناعه فحكماهما القرآن بطريقة الإيجاز والتوجيه .

وأياما كان فالكلام تعليل لامتناعه وتعريض بها في خيانة عهدها . وفي هذا الكلام عبرة عظيمة من العفاف والتقوى وعصمة الأنبياء قبل النبوة من الكبائر .

وذكرَ وصف الرب على الاحتمالين لما يؤذن به من وجوب طاعته وشكره على نعمة الإيجاد بالنسبة إلى الله ، ونعمة التربية بالنسبة لمولاه العزيز .

وأكدَ ذلك بوصفه بجملة « أحسن مثوي » ، أي جعل آخرتي حسنى ، إذ أنقذني من الهلاك ، أو أكرم كفالتي . وتقدم آنفا تفسير المشوى .

وجملة « إنه لا يفتح الظالمون » تعليل ثان للامتناع . والضمير المجعول اسما لـ (إن) ضميرُ الشأن يفيد أهمية الجملة المجعولة خبرا عنه لأنها موعظة جامعة . وأشار إلى أن إجابتها لما راودته ظلم ، لأن فيها ظلم كليهما نفسه بارتكاب معصية مما اتفقت الأديان على أنها كبيرة ، وظلم سيده الذي آمنه على بيته وآمنها على نفسها إذ اتخذها زوجا وأحصنها .

والهم : العزم على الفعل . وتقدم عند قوله تعالى « وهمّوا بما لم ينالوا » في سورة براءة . وأكد همّها بـ (قد) ولام القسم ليفيد أنها عزم عزمًا محققًا .

وجملة « ولقد همت به » مستأنفة استئنافا ابتدائيا . والمقصود : أنها كانت جادة فيما راودته لا مخبّرة . والمقصود من ذكر همّها به التمهيد إلى ذكر انتضاء همه بها لبيان الفرق بين حالهما في الدين فإنه معصوم .

وجملة « وهمّ بها لولا أن رأى برهان ربه » معطوفة على جملة « ولقد همت به » كلها . وليست معطوفة على جملة « همت » التي هي جواب القسم

المبدول عليه باللام ، لأنه لما أردفت جملة « وهم بها » بجملة شرط (لولا) المتمحض لكونه من أحوال يوسف - عليه السلام - وحده لا من أحوال امرأة العزيز تعين أنه لا علاقة بين الجملتين ، فتعين أن الثانية مستقلة باختصاص شرطها بحال المسند إليه فيها . فالتقدير : ولولا أن رأى برهان ربه لَهَمَّ بها ، فقدم الجواب على شرطه للاهتمام به . ولم يقرن الجواب باللام التي يكثر اقتران جواب (لولا) بها لأنه ليس لازما ولأنه لما قُدم على (لولا) كُره قرنه باللام قبل ذكر حرف الشرط ، فيحسن الوقف على قوله « ولقد همت به » ليظهر معنى الابتداء بجملة « وهم بها » واضحا . وبذلك يظهر أن يوسف - عليه السلام - لم يخالطه همّ بامرأة العزيز لأن الله عصمه من الهمّ بالمعصية بما أراه من البرهان .

قال أبو حاتم : كنت أقرأ غريب القرآن على أبي عبيدة فلما أتيت على قوله « ولقد همت به وهم بها » الآية قال أبو عبيدة : هذا على التقديم والتأخير ، أي تقديم الجواب وتأخير الشرط ، كأنه قال : ولقد همت به ولولا أن رأى برهان ربه لَهَمَّ بها .

وطعن في هذا التأويل الطبري بأن جواب (لولا) لا يتقدم عليها . ويدفع هذا الطعن أن أبا عبيدة لما قال ذلك علمنا أنه لا يرى منع تقديم جواب (لولا) ، على أنه قد يجعل المذكور قبل (لولا) دليلا للجواب والجواب محذوفا لدلالة ما قبل (لولا) عليه . ولا مفرّ من ذلك على كل تقدير فإن (لولا) وشرطها تقييد لقوله « وهم بها » على جميع التأويلات ، فما يقدر من الجواب يقدر على جميع التأويلات .

وقال جماعة : همّ يوسف بأن يجيها لما دعته إليه ثم ارعوى وانكفّ على ذلك لما رأى برهان ربه . قاله ابن عباس ، وقناة ، وابن أبي مليكة ، وثعلب . وبيان هذا أنه انصرف عما همّ به بحفظ الله أو بعصته ، والهمّ بالسيئة مع الكف عن إيقاعها ليس بكبيرة فلا ينافي عصمة الأنبياء من الكبائر قبل النبوة على قول من رأى عصمتهم منها قبل النبوة ، وهو قول الجمهور ،

وفيه خلاف ، ولذلك يجوز ابن عباس ذلك على يوسف . وقال جماعة : همّ يوسف وأخذ في التهيؤ لذلك فرأى برهانا صرفه عن ذلك فأقنع عن ذلك . وهذا قول السدي ، ورواية عن ابن عباس . وهو يرجع إلى ما بيناه في القول الذي قبله .

وقد خبط صاحب الكشف في إلصاق هذه الروايات بمن يسميهم الحشوية والمجبرة ، وهو يعني الأشاعرة ، وغض بصره عن أسماء من عزيت إليهم هذه التأويلات (رمتني بدائها وانسلت) ولم يتعجب من إجماع الجميع على محاولة إخوة يوسف - عليه السلام - قتله والقتل أشد .

والرؤية : هنا علمية لأن البرهان من المعاني التي لا ترى بالبصر .

والبرهان : الحجة . وهذا البرهان من جملته صرفه عن الهم بها ، ولولا ذلك لكان حال البشرية لا يسلم من الهم بمطاوعتها في تلك الحالة لتوفر دواعي الهم من حسنها ، ورغبتها فيه ، واغتياب أمثاله بطاعتها ، والقرب منها ، ودواعي الشباب المسولة لذلك ، فكان برهان الله هو الحائل بينه وبين الهم بها دون شيء آخر :

واختلف المفسرون في ما هو هذا البرهان ، فمنهم من يشير إلى أنه حجة نظرية قُبِحت له هذا الفعل ، وقيل : هو وحي إلهي ، وقيل : حفظ إلهي ، وقيل : مشاهدات تماثلت له .

والإشارة في قوله « كذلك لنصرف عنه السوء والفحشاء » إلى شيء مفهوم مما قبله يتضمنه قوله « رأى برهان ربه » ، وهو رأي البرهان ، أي أريناه كذلك الرأي لنصرف عنه السوء .

والصرف : نقل الشيء من مكان إلى مكان ، وهو هنا مجاز عن الحفظ من حلول الشيء بالمحل الذي من شأنه أن يحل فيه . عبر به عن العصمة من شيء

يوشك أن يلايس شيئا . والتعبير عن العصمة بالصرف يشير إلى أن أسباب حصول السوء والفحشاء موجودة ولكن الله صرفهما عنه .

والسوء : القبيح ، وهو خيانة من ائتمنه . والفحشاء : المعصية ، وهي الزنى . وتقدم السوء والفحشاء عند قوله تعالى « إنما يأمركم بالسوء والفحشاء » في سورة البقرة . ومعنى صرفهما عنه صرف ملابسته إياهما .

وجملة « إنه من عبادنا المخلصين » تعليل لحكمة صرفه عن السوء والفحشاء الصرف الخارق للعادة لئلا ينتقص اصطفاء الله إياه في هذه الشدة على النفس .

قرأ نافع ، وعاصم ، وحزمة ، والكسائي ، وأبو جعفر ، وخلف « المخلصين » - بفتح اللام - أي الذين أخلصهم الله واصطفاهم . وقرأه ابن كثير ، وأبو عمرو ، وابن عامر ، ويعقوب - بكسر اللام - على معنى المخلصين دينهم لله . ومعنى التعليل على القراءتين واحد .

و الاستباق : افتعال من سبق . وتقدم آنفا ، وهو هنا إشارة إلى تكلفهما سبق ، أي أن كل واحد منهما يحاول أن يكون هو السابق إلى الباب .

وانتصب (الباب) على نزع الخافض . وأصله : واستبقا إلى الباب ، مثل « واختار موسى قومه سبعين رجلا » ، أي من قومه ، أو على تضمين « استبقا » معنى ابتعدا .

والتعريف في (الباب) تعريف الجنس إذ كانت عدة أبواب مغلقة . وذلك أن يوسف - عليه السلام - فرّ من مراودتها إلى الباب يريد فتحه والخروج وهي تريد أن تسبقه إلى الباب لتمنعه من فتحه .

وجملة « وقدت قميصه » في موضع الحال . و « قدت » أي قطعت ، أي قطعت منه قدّا ، وذلك قبل الاستباق لا محالة . لأنه لو كان تمزيق القميص في حال الاستباق لم تكن فيه قرينة على صدق يوسف - عليه السلام - أنها راودته ، إذ لا يدل التمزيق في حال الاستباق على أكثر من أن يوسف - عليه السلام - سبقها مسرعا إلى الباب ، فدل على أنها أمسكت من قميصه حين أعرض عنها تريد

إكراهه على ما راودته فجذب نفسه فتخرق القميص من شدة الجذبة . وكان قطع القميص من دبر لأنه كان موليا عنها معرضا فأمسكته منه لرده عن إعراضه . وقد أبدع إيجاز الآية في جمع هذه المعاني تحت جملة « استبقا الباب وقَدَّت قميصه » .

وصادف أن ألفيا سيدها ، أي زوجها ، وهو العزيز ، عند الباب الخارجي يريد الدخول إلى البيت من الباب الخارجي . وإطلاق السيد على الزوج قيل : إن القرآن حكى به عادة القبط حيثئذ ، كانوا يدعون الزوج سيدا . والظاهر أنه لم يكن ذلك مستعملا في عادة العرب ، فالتعبير به هنا من دقائق التاريخ مثل قوله الآتي « ما كان ليأخذ أخاه في دين الملك » . ولعل الزواج في مصر في ذلك العهد كان بطريق الملك غالبا . وقد علم من الكلام أن يوسف - عليه السلام - فتح الأبواب التي غلقتها زليخا بابا بابا حتى بلغ الخارجي ، كل ذلك في حال استبأقهما ، وهو إيجاز .

والإلقاء : وجدان شيء على حالة خاصة من غير سعي لوجدانه ، فالأكثر أن يكون مفاجئا ، أو حاصلًا عن جهل بأول حصول ، كقوله تعالى « قالوا بل نتبع ما ألفينا عليه آباءنا » .

وجملة « قالت ما جزاء » الخ مستأنفة بيانيا ، لأن السامع يسأل : ماذا حدث عند مفاجأة سيدها وهما في تلك الحالة .

وابتدرته بالكلام إمعانا في البهتان بحيث لم تتلثم ، تخيل له أنها على الحق ، وأفردت الكلام في قالب كلي ليأخذ صيغة القانون ، وليكون قاعدة لا يعرف المقصود منها فلا يسع المخاطب إلا الإقرار لها . ولعلها كانت تخشى أن تكون محبة العزيز ليوسف - عليه السلام - مانعة له من عقابه ، فأفردت كلامها في قالب كلي . وكانت تريد بذلك أن لا يشعر زوجها بأنها تهوى غير سيدها ، وأن تخيف يوسف - عليه السلام - من كيدها لئلا يمتنع منها مرة أخرى .

ورددت يوسف — عليه السلام — بين صنفين من العقاب، وهما: السجن، أي الحبس. وكان الحبس عقاباً قديماً في ذلك العصر، واستمر إلى زمن موسى — عليه السلام —، فقد قال فرعون لموسى — عليه السلام — «لئن اتخذت إلهاً غيري لأجعلنك من المسجونين».

وأما العذاب فهو أنواع، وهو عقاب أقدم في اصطلاح البشر. ومنه الضرب والإيلام بالنار وبقطع الأعضاء. وسيأتي ذكر السجن في هذه السورة مراراً.

وجملة «قال هي راودتني عن نفسي» من قول يوسف — عليه السلام —، وفصلت لأنها جاءت على طريقة المحاوراة مع كلامها. ومخالفة التعبير بين «أن يسجن أو عذاب» دون أن يقول: إلا السجن أو عذاب، لأن لفظ السجن يطلق على البيت الذي يوضع فيه المسجون ويطلق على مصدر سجن، فقوله «أن يسجن» أوضح في تسلط معنى الفعل عليه.

وتقديم المبتدأ على خبره الذي هو فعل يفيد القصر، وهو قصر قلب للرد عليها. وكان مع العزيز رجل من أهل امرأته، وهو الذي شهد وكان فطنا عارفاً بوجوه الدلالة.

وسمي قوله شهادة لأنه يؤول إلى إظهار الحق في إثبات اعتداء يوسف — عليه السلام — على سيدته أو دحضه. وهذا من القضاء بالقرينة البينة لأنها لو كانت أمسكت ثوبه لأجل القبض عليه لعقابه لكان ذلك في حال استقباله له إياها فإذا أراد الانفلات منها تخرق قميصه من قبل، وبالعكس إن كان إمساكه في حال فرار وإعراض. ولا شك أن الاستدلال بكيفية تمزيق القميص نشأ عن ذكر امرأة العزيز وقوع تمزيق القميص تحاول أن تجعله حجة على أنها أمسكت لتعاقبه، ولولا ذلك ما خطر ببال الشاهد أن تمزيقاً وقع وإلا فمن أين علم الشاهد تمزيق القميص. والظاهر أن الشاهد كان يظن صدقها فأراد أن يقيم دليلاً على صدقها فوقع عكس ذلك كرامة ليوسف — عليه السلام —.

وجملة « إن كان قميصه » مينة لفعل (شهد) .

وزيادة « وهو من الكاذبين » بعد « فصدقت » ، وزيادة « وهو من الصادقين » بعد « فكذبت » تأكيد لزيادة تقرير الحق كما هو شأن الأحكام .

وأدوات الشرط لا تدل على أكثر من الربط والتسبب بين مضمون شرطها ومضمون جوابها من دون تقييد باستقبال ولا مضي . فمعنى « إن كان قميصه قدّ من قبل فصدقت » وما بعدها : أنه إن كان ذلك حصل في الماضي فقد حصل صدقها في الماضي .

والذي رأى قميصه قدّ من دبر وقال : إنه من كيدكن ، هو العزيز لا محالة . وقد استبان لديه براءة يوسف — عليه السّلام — من الاعتداء على المرأة فاكتمى بلوم زوجه بأن ادّعاءها عليه من كيد النساء ؛ فضمير جمع الإناث خطاب لها فدخل فيه من هن من صنفها بتزبلهن منزلة الحواضر .

والكيد : فعل شيء في صورة غير المقصودة للتوصل إلى مقصود . وقد تقدم عند قوله تعالى « إن كيدي متين » في سورة الأعراف .

ثم أمر يوسف — عليه السّلام — بالإعراض عما رمته به ، أي عدم مؤاخذتها بذلك ، وبالكف عن إعادة الخوض فيه . وأمر زوجه بالاستغفار من ذنبها ، أي في اتهامها يوسف — عليه السّلام — بالجرأة والاعتداء عليها .

قال المفسرون : وكان العزيز قليل الغيرة . وقيل : كان حليما عاقلا . ولعله كان مولعا بها ، أو كانت شبهة الملك تخفف مؤاخذة المرأة بمرودة مملوكها . وهو الذي يؤذن به حال مرادتها يوسف — عليه السّلام — حين بادرت به بقولها « هيت لك » كما تقدم آنفا .

والخاطيء : فاعل الخطيئة ، وهي الجريمة . وجعلتها من زمرة الذين
خَطَّيْشُوا تخفيفا في مؤاخذتها . وصيغة جمع المذكر تغليب .

وجملة « يوسف أعرض عن هذا » من قول العزيز إذ هو صاحب الحكم .
وجملة « واستغفري لذنبك » عطف على جملة « يوسف أعرض » في كلام العزيز
عطف أمر على أمر والمأمور مختلف . وكاف المؤنثة الخطابية متعين أنه
خطاب لامرأة العزيز ، فالعزيز بعد أن خاطبها بأن ما دبّرتة هو من كيد
النساء وجه الخطاب إلى يوسف — عليه السلام — بالنداء ثم أعاد الخطاب إلى
المرأة .

وهذا الأسلوب من الخطاب يسمى بالإقبال ، وقد يسمى بالالتفات
بالمعنى اللغوي عند الالتفات البلاغي ، وهو عزيز في الكلام البليغ . ومنه
قول الجرمي من طي من شعراء الحماسة :

إِخَالِكَ مُوعِدِي بَيْنِي جَفَيفٌ وَهَالَةَ إِنْسِي أَنْهَاكَ هَالَا

قال المرزوقي في شرح الحماسة : والعرب تجمع في الخطاب والإخبار
بين عدة ثم تقبل أو تلتفت من بينهم إلى واحد لكونه أكبرهم أو أحسنهم سماعا
وأخصّهم بالحال .

﴿ وَقَالَ نِسْوَةٌ فِي الْمَدِينَةِ امْرَأَتُ الْعَزِيزِ تُرَاوِدُ فَتَاهَا عَنْ
نَفْسِهِ قَدْ شَغَفَهَا حُبًّا إِنَّا لَنَرِيهَا فِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ ﴾

النسوة : اسم جمع امرأة لا مفرد له ، وهو اسم جمع قلة مثله نساء .
وتقدم في قوله تعالى « ونساءنا ونساءكم » في سورة آل عمران .

وقوله « في المدينة » صفة لنسوة . والمقصود من ذكر هذه الصفة أنهم
كن متفرقات في ديار من المدينة . وهذه المدينة هي قاعدة مصر السفلى

وهي مدينة (مَنْفِيَس) حيث كان قصر العزيز ، فنقل الخبر في بيوت المتصلين بيت العزيز . وقيل : إن امرأة العزيز باحت بالسر لبعض خلائها فأفشينه كأنها أرادت التشاور معهن ، أو أرادت الارتياح بالحديث إليهن (ومن أحب شيئا أكثر من ذكره). وهذا الذي يقتضيه قوله « وأَعْتَدْتُ لهن متكئا » - وقوله - « ولئن لم يفعل » .

والفتى : الذي في سنّ الشباب ، ويكنى به عن المملوك وعن الخادم كما يكنى بالغلام والجارية وهو المراد هنا . وإضافته إلى ضمير « امرأة العزيز » لأنه غلام زوجها فهو غلام لها بالتبع ما دامت زوجة لمالكه .

وشَغَفَ : فعل مشتق من اسم جامد ، وهو الشغاف - بكسر الشين المعجمة - وهو غلاف القلب . وهذا الفعل مثل كَبَدَهُ ورَأَهُ وجَبَّهَهُ ، إذا أصاب كَبَدَهُ ورثته وجَبَّهته .

والضمير المستتر في (شغفها) إل (فتاها) . ولما فيه من الإجمال جيء بالتمييز للنسبة بقوله (حبّا) . وأصاه شغفها حبه ، أي أصاب حبه شغافها ، أي اخترق الشغاف فبلغ القلب ، كناية عن التمكن .

وتذكير الفعل في « وقال نسوة » لأن الفعل المسند إلى ألفاظ الجموع غير الجمع المذكر السالم يجوز تجريده من التباء باعتبار الجمع ، وقرنه بالتباء باعتبار الجماعة مثل « وجاءت سيارة » .

وأما الهاء التي في آخر (نسوة) فليست علامة تأنيث بل هي هاء فعلة جمع تكسير ، مثل صبيبة وغلمة .

وقد تقدم وجه تسمية الذي اشترى يوسف - عليه السلام - باسم العزيز عند قوله تعالى « وقال الذي اشتراه من مصر لامراته » . وتقدم ذكر اسمه واسمها في العريية وفي العبرانية .

ومجيء « تراود » بصيغة المضارع مع كون المراودة مضت لقصد استحضار الحالة العجيبة لقصد الإنكار عليها في أنفسهن ولومها على صنيعها . ونظيره في استحضار الحالة قوله تعالى « يجادلنا في قوم لوط » .

وجملة « قد شغفها حبا » في موضع التعليل لجملة « تراود فتاها » .

وجملة « إنا لنراها في ضلال مبين » استئناف ابتدائي لإظهار اللوم والإنكار عليها . والتأكيد بـ (إن) واللام لتحقيق اعتقادهم ذلك ، وإيعادا لتهمتهم بأنهم يحسدونها على ذلك الفتى .

والضلال هنا : مخالفة طريق الصواب ، أي هي مفتونة العقل بحب هذا الفتى ، وليس المراد الضلال الديني . وهذا كقوله تعالى آتفا « إن أبانا لفي ضلال مبين » .

﴿ فَلَمَّا سَمِعَتْ بِمَكْرِهِنَّ أَرْسَلَتْ إِلَيْهِنَّ وَأَعْتَدَتْ لَهُنَّ مُتَّكًا وَعَآتَتْ كُلَّ وَاحِدَةٍ مِّنْهُنَّ سِكِّينًا وَقَالَتْ أَخْرِجْ عَلَيْهِنَّ فَلَمَّا رَأَيْنَهُ أَكْبَرْنَهُ وَقَطَّعْنَ أَيْدِيَهُنَّ وَقُلْنَ حَاشَ لِلَّهِ مَا هَذَا بَشَرًا إِنْ هَذَا إِلَّا مَلَكٌ كَرِيمٌ قَالَتْ فَذَلِكُنَّ الَّذِينَ لُمْتُنِّي فِيهِ وَلَقَدْ رَوَدْتُهُ عَنْ نَفْسِهِ فَاسْتَعْصَمَ وَلَئِن لَّمْ يَفْعَلْ مَا ءَامُرُهُ لَيُسْجَنَ وَلَيَكُونَا مِنَ الصَّغِيرِينَ ﴾

حق سمع أن يعدى إلى المسموع بنفسه ، فتعديته بالباء هنا إما لأنه ضمن معنى أخبرت ، كقول المثل : « تسمع بالمعيدي خير من أن تراه » أي تخبر عنه . وإما أن تكون الباء مزيدة للتوكيد مثل قوله تعالى « وامسحوا برؤوسكم » .

وأطلق على كلامهن اسم المكر ، قيل : لأنهن أردن بذلك أن يبلغ قولهن إليها فيغريها بعرضها يوسف - عليه السلام - عليهن فيرينَ جماله لأنهن أحبين أن يرينه . وقيل : لأنهن قلن خفية فأشبهه المكر ، ويجوز أن يكون أطلق على قولهن اسم المكر لأنهن قلن في صورة الإنكار وهن يُضمرن حسدها على اقتناء مثله ، إذ يجوز أن يكون الشغف بالعبد في عاداتهم غير منكر .

«وأعدت» : أصله أعدت ، أبدلت الدال الأولى تاء ، كما تقدم عند قوله تعالى «وأعدنا للكافرين عذابا مُهينا» في سورة النساء .

والمتكأ : محل الاتكاء . والاتكاء : جلسة قريبة من الاضطجاع على الجنب مع انتصاب قليل في النصف الأعلى . وإنما يكون الاتكاء إذا أريد إطالة المكث والاستراحة ، أي أحضرت لهن نمارق يتكئن عليها لتناول طعام . وكان أهل الترف يأكلون متكئين كما كانت عادة الرومان ، ولم تزل أسرة اتكائهم موجودة في ديار الآثار . وقال النبي - صلى الله عليه وسلم - «أما أنا فلا آكل متكئا» .

ومعنى «أنت» أمرت نخدمها بالإنشاء كقوله «يا هامان ابن لي صرحا» .

والسكين : آلة قطع اللحم وغيره . قيل : أحضرت لهن أترجا وموزا فحضرن واتكأن ، وقد حذف ههنا المفعول إيجازا . وأعطت كل واحدة سكينا لقشر الثمار .

وقولها «أخرج عليهن» يقتضي أنه كان في بيت آخر وكان لا يدخل عليها إلا بإذنهما . وعدّي فعل الخروج بحرف (على) لأنه ضمن معنى (أدخل) لأن المقصود دخوله عليهن لا مجرد خروجه من البيت الذي هو فيه .

ومعنى «أكبرنه» أعظمه ، أي أعظم جماله وشماله ، فالهمزة فيه للعد ، أي أعدونه كبيرا . وأطلق الكبير على عظيم الصفات تشبيها لوفرة الصفات بعظم الذات .

وتقطيع أيديهن كان من الذموم ، أي أجبرين السكاكين على أيديهن يحسن
أنهن يقطعن الفواكه . وأريد بالقطع الجرح ، أطلق عليه القطع مجازاً للمبالغة
في شدته حتى كأنه قطع قطعة من لحم اليد .

و « حاشا لله » تركيب عربي جرى مجرى المثل يراد منه إبطال شيء عن
شيء وبرأته منه . وأصل (حاشا) فعل يدل على المباحدة عن شيء ، ثم يعامل معاملة
الحرف فيجرب به في الاستثناء فيقتصر عليه تارة . وقد يوصل به اسم الجلالة فيصير
كاليمين على النفي يقال : حاشا لله ، أي أحاشيه عن أن يكذب ، كما يقال : لا
أقسم . وقد تزايد فيه لام الجر فيقال : حاشا لله وحاش لله ، بحذف الألف ، أي
حاشا لأجله ، أي لخوفه أن أكذب . حكى بهذا التركيب كلام قالته النسوة يدل
على هذا المعنى في لغة القبط حكاية بالمعنى .

وقرأ أبو عمرو « حاشا لله » بإثبات ألف حاشا في الوصل . وقرأ البقية
بحذفها فيه . واتفقوا على الحذف في حالة الوقف .

وقولهم « ما هذا بشرا » مبالغة في قوته محاسن البشر ، فمعناه التفضيل
في محاسن البشر ، وهو ضد معنى التشابه في باب التشبيه .

ثم شبهه بواحد من الملائكة بطريقة حصره في جنس الملائكة تشبيها
بليغا مؤكدا . وكان القبط يعتقدون وجود موجودات علوية هي من جنس الأرواح
العلوية ، ويعبرون عنها بالآلهة أو قضاة يوم الجزاء ، ويجعلون لها صورا ،
ولعلمهم كانوا يتوخون أن تكون ذواتا حسنة . ومنها ما هي مدافعة عن الميت
يوم الجزاء . فأطلق في الآية اسم الملك على ما كانت حقيقته مماثلة لحقيقة
مسمى الملك في اللغة العربية تقريبا لأفهام السامعين .

فهذا التشبيه من تشبيه المحسوس بالمتخيل ، كقول امرئ القيس :

ومسنونة زرق كأنياب أغوال

والفاء في «فذلكن» فاء الفصيحة ، أي إن كان هذا كما زعمتُن ملكا فهو الذي بلغكن خبره فلمتني فيه .

و «لمتني فيه» (في) للتعليل ، مثل «دخلت امرأة النار في هرة» . وهنالك مضاف محذوف ، والتقدير : في شأنه أو في محبته .

والإشارة بـ (ذلكن) لتمييز يوسف — عليه السلام — ، إذ كُنْ لم يرينه قبلُ . والتعبير عنه بالموصلية لعدم علم النسوة بشيء من معرفاته غير تلك الصلة ، وقد باحت لهن بأنها راودته لأنها رأت منهن الافتتان به فعلت أنهن قد عثرنها . والظاهر أنهن كن خلائل لها فلم تكتم عنهن أمرها .

واستعصم : مبالغة في عصم نفسه ، فالسين والتاء للمبالغة ، مثل : استمسك واستجمع الرأي واستجاب . فالمعنى : أنه امتنع امتناع معصوم ، أي جاعلا المرادة خطيئة عصم نفسه منها .

ولم تزل مصممة على مراودته تصرّحاً بفرط حبها إياه ، واستشمانخا بعظمتها ، وأن لا يعصي أمرها ، فأكدت حصول سجنه بنوني التوكيد ، وقد قالت ذلك بسمع منه إرهاباً له .

وحذف عائد صلة «ما أمره» وهو ضمير مجرور بالباء على نزع الخافض مثل : أمرتك الخير ...

والسجن — بفتح السين — : قياس مصدر سجنه ، بمعنى الحبس في مكان محيط لا يخرج منه . ولم أره في كلامهم — بفتح السين — إلا في قراءة يعقوب هذه الآية . والسجن — بكسر السين — : اسم للبيت الذي يسجن فيه ، كأنهم سموه بصيغة المفعول كالذبيح وأرادوا المسجون فيه . وقد تقدم قولها آنفاً «إلا أن يسجن أو عذاب أليم» .

والصاغر : الدليل . وتركيب «من الصاغرين» أقوى في معنى الوصف بالصغار من أن يقال : وليكونن صاغرا ، كما تقدم عند قوله تعالى «قال أعوذ

بِاللّٰهِ أَنْ أَكُونَ مِنَ الْجَاهِلِينَ » في سورة البقرة ، وقوله « وَكُونُوا مَعَ الصّٰدِقِينَ » في آخر سورة براءة .

وإعداد المتكأ لهن ، وبوحها بسرّها لهن يدل على أنهن كن من خلائلهما .

﴿ قَالَ رَبِّ السِّجْنُ أَحَبُّ إِلَيَّ مِمَّا يَدْعُونَنِي إِلَيْهِ وَإِلَّا تَصْرِفْ عَنِّي كَيْدَهُنَّ أَضْبُ إِلَيْهِنَّ وَأَكُن مِّنَ الْجَاهِلِينَ فَاسْتَجَابَ لَهُ رَبُّهُ فَصَرَفَ عَنْهُ كَيْدَهُنَّ إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ﴾

استئناف بياني ، لأن ما حكي قبله مقام شدة من شأنه أن يسأل سامعه عن حال تلقي يوسف - عليه السلام - فيه لكلام امرأة العزيز .

وهذا الكلام مناجاة لربه الذي هو شاهدهم ، فالظاهر أنه قال هذا القول في نفسه . ويحتمل أنه جهر به في ملثهن تأيسا لهن من أن يفعل ما تأمره به .

وقرأ الجمهور « السِّجْنُ » - بكسر السين - . وقرأه يعقوب وحده - بفتح السين - على معنى المصدر ، أي أن السجن أحب إليّ . وفضل السجن مع ما فيه من الألم والشدة وضيق النفس على ما يدعونه إليه من الاستمتاع بالمرأة الحسنة النفيسة على ما فيه من اللذة ولكن كرهه لفعل الحرام فضل عنده مقاساة السجن . فلما علم أنه لا مَحِيص من أحد الأمرين صار السجن محبوبا إليه باعتبار أنه يخلصه من الوقوع في الحرام فهي محبة ناشئة عن ملازمة الفكر ، كمحبة الشجاع الحرب .

فالإخبار بأن السجن أحبُّ إليه من الاستمتاع بالمرأة مستعمل في إنشاء الرضى بالسجن في مرضاة الله تعالى والتباعد عن محارمه ، إذ لا فائدة في إخبار من يعلم ما في نفسه فاسم التفضيل على حقيقته ولا داعي إلى تأويله بمسلوب المفاضلة .

وعبر عما عرضته المرأة بالموصولية لما في الصلة من الإيماء إلى كون المطلوب حالة هي مظنة الطوعية، لأن تعالى الناس على طلب الشيء من شأنه أن يوطن نفس المطلوب للفعل، فأظهر أن تماثلهن على طلبهن منه امتثال أمر المرأة لم يقل من صارم عزمه على الممانعة، وجعل ذلك تمهيداً لسؤال العصمة من الوقوع في شرك كيدهن، فانتقل من ذكر الرضى بوعيدها إلى سؤال العصمة من كيدها.

وأسند فعل «يدعونني» إلى نون النسوة، فالواو الذي فيه هو حرف أصلي وليست واو الجماعة، والنون ليست نون رفع لأنه مبني لاتصاله بنون النسوة، ووزنه يفعلُنْ. وأسند الفعل إلى ضمير جمع النساء مع أن التي دعت امرأة واحدة، إما لأن تلك الدعوة من رغبات صنف النساء فيكون على وزان جمع الضمير في «كيدهن»، وإما لأن النسوة اللاتي جمعتن امرأة العزيز لما سمعن كلامها تمالأن على لوم يوسف - عليه السلام - وتحريضه على إجابة الداعية، وتحذيره من وعيدها بالسجن. وعلى وزان هذا يكون القول في جمع الضمير في «كيدهن» أي كيد صنف النساء، مثل قول العزيز «إن كيدكن عظيم»، أي كيد هؤلاء النسوة.

وجملة «ولاً تصرف عني كيدهن» خبر مستعمل في التخوف والتوقع التجاء إلى الله وملازمة للأدب نحو ربه بالتبرؤ من الحول والقوة والخشية من تقلب القلب ومن الفتنة بالميل إلى اللذة الحرام. فالخبر مستعمل في الدعاء، ولذلك فرع عنه جملة «فاستجاب له ربه».

ومعنى «أصب» أمل. والصبو: الميل إلى المحبوب.

والجاهلون: سفهاء الأحلام، فالجهل هنا مقابل الحلم. والقول في أن مبالغة «أكن من الجاهلين» أكثر من أكن جاهلاً كالقول في «وليكونن من الصاغرين».

وعطف جملة « فاستجاب » بفاء التعقيب إشارة إلى أن الله عجل إجابة دعائه الذي تضمنه قوله « وإلاّ تصرف عني كيدهن » . واستجاب : مبالغة في أجاب ، كما تقدم في قوله « فاستعصم » .

وصرف كيدهن عنه صرف أثره ، وذلك بأن ثبتته على العصمة فلم ينخدع لكيدها ولا لكيدها خلائها في أضيق الأوقات .

وجملة « إنه هو السميع العليم » في موضع العلة لـ « استجاب » المعطوف بفاء التعقيب ، أي أجاب دعاءه بدون مهلة لأنه سريع الإجابة وعلیم بالضمائر الخالصة . فالسمع مستعمل في إجابة المطلوب ، يقال : سمع الله لمن حمده . وتأكيده بضمير الفصل لتحقيق ذلك المعنى .

﴿ ثُمَّ بَدَأَ لَهُمْ مِنْ بَعْدِ مَا رَأَوُا آلَايَاتٍ لِيَسْجُنَّهُ حَتَّىٰ حِينٍ ﴾

(ثم) هنا للترتيب الرتبي ، كما هو شأنها في عطف الجمل فإن ما بدا لهم أعجب بعد ما تحققت براءته . وإنما بدا لهم أن يسجنوا يوسف - عليه السلام - حين شاعت القالة عن امرأة العزيز في شأنه فكان ذلك عقب انصراف النسوة لأنها خشيت إن هُنَّ انصرفن أن تشيع القالة في شأنها وشأن براءة يوسف - عليه السلام - فرامت أن تغطي ذلك بسجن يوسف - عليه السلام - حتى يظهر في صورة المجرمين بمرادته السوء بامرأة العزيز ، وهي ترمي بذلك إلى تطويعه لها . واعلمها أرادت أن تؤهم الناس بأن مرادته إيتاها وقعت يوم ذلك المجمع ، وأن تؤهم أنهن شواهد على يوسف - عليه السلام - .

والضمير في (لهم) لجماعة العزيز من مشير وآمر .

وجملة « ليسجننه » جواب قسم محذوف ، وهي معلقة فعل (بدا) عن العمل فيما بعده لأجل لام القسم لأن ما بعد لام القسم كلام مستأنف . وفيه

دليل للمعمول المحذوف إذ التحقيق أن التعليق لا يختص بأفعال الظن ، وهو مذهب يونس بن حبيب ، لأن سبب التعليق وجود أداة لها صدر الكلام . وفي هذه الآية دليله .

والتقدير : بدا لهم ما يدل عليه هذا القسم ، أي بدا لهم تأكيد أن يسجنوه .

وذكر في المعنى في آخر الجمل التي لها محل من الإعراب : وقوع الخلاف في الفاعل ونائب الفاعل ، هل يكون جملة ؟ فأجازه هشام وثعلب مطلقا ، وأجازه القراء وجماعة إذا كان الفعل قلبيا ووجد معلق ، وحملوا الآية عليه ، ونسب إلى سيويه . وهو يؤول إلى معنى التعليق ، والتعليق أنسب بالمعنى .

والحين : زمن غير محدود ، فإن كان « حتى حين » من كلامهم كان المعنى : أنهم أمروا بسجنه سجننا غير مؤجل المدة . وإن كان من الحكاية كان القرآن قد أبهم المدة التي أذنوا بسجنه إليها إذ لا يتعلق فيها الغرض من القصة .

والآيات : دلائل صدق يوسف - عليه السلام - وكذب امرأة العزيز .

﴿ وَدَخَلَ مَعَهُ السَّجْنَ فَتَيْنِ قَالَ أَحَدُهُمَا إِنِّي أَرَانِي أَعْصِرُ خَمْرًا وَقَالَ الْآخَرُ إِنِّي أَرَانِي أَحْمِلُ فَوْقَ رَأْسِي خُبْرًا تَأْكُلُ الطَّيْرُ مِنْهُ نَبَأْنَا بَتَأْوِيلِهِ إِنَّا نَرَاكَ مِنَ الْمُحْسِنِينَ ﴾

اتفق جميع القراء على كسر سين (السجن) هنا بمعنى البيت الذي يسجن فيه ، لأنّ الدخول لا يناسب أن يتعلق إلا بالمكان لا بالمصدر .

وهذان الفتيان هما ساقى الملك وخبّازُه غضب عليهما الملك فأمر بسجنهما . قيل : اتهما بتسميم الملك في الشراب والطعام .

وجملة « قال أحدهما » ابتداء محاوره ، كما دل عليه فعل القول .

وكان تعبير الرؤيا من فنون علمائهم فلذلك أيد الله به يوسف - عليه السلام - بينهم .

وهذان الفتيان توسما من يوسف - عليه السلام - كمال العقل والفهم فظننا أنه يحسن تعبير الرؤيا ولم يكونا علما منه ذلك من قبل ، وقد صادفنا الصواب ، ولذلك قلنا « إنا نراك من المحسنين » ، أي المحسنين التعبير ، أو المحسنين الفهم .

والإحسان : الإتقان ، يقال : هو لا يحسن القراءة ، أي لا يتقنها . ومن عادة المساجين حكاية المرائي التي يرونها ، لفقدانهم الأخبار التي هي وسائل المحادثة والمحاورة ، ولأنهم يتفائلون بما عسى أن يشرهم بالخلاص في المستقبل . وكان علم تعبير الرؤيا من العلوم التي يشتغل بها كهنة المصريين ، كما دل عليه قوله تعالى حكاية عن ملك مصر « أفنوني في رؤياي إن كنتم للرؤيا تعبرون » كما سيأتي .

والعصر : الضغط باليد أو بحجر أو نحوه على شيء فيه رطوبة لإخراج ما فيه من المائع زيت أو ماء . والعصير : ما يستخرج من المعصور سمي باسم محله ، أي معصور من كذا .

والخبز : اسم لقطعة من دقيق البر أو الشعير أو نحوهما يعجن بالماء ويوضع قرب النار حتى ينضج ليؤكل ، ويسمى رغيفا أيضا .

والضمير في « بتأويله » للمذكور ، أو للمرئي باعتبار الجنس .

وجملة «إنا نراك» تعليل لانتفاء المستفاد من «نبئنا» .

﴿ قَالَ لَا يَأْتِيَكُمَا طَعَامٌ تُرْزَقُنِي إِلَّا نَبَأْتُكُمَا بَتًّا وَبِلَهٍ قَبْلَ
أَنْ يَأْتِيَكُمَا ذَلِكَ مِمَّا عَلَّمَنِي رَبِّي إِنِّي تَرَكْتُ مِلَّةَ قَوْمٍ
لَّا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَهُمْ بِالْآخِرَةِ هُمْ كَافِرُونَ وَاتَّبَعْتُ مِلَّةَ
آبَائِي إِبْرَاهِيمَ وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ مَا كَانَ لَنَا أَنْ نُشْرِكَ
بِاللَّهِ مِنْ شَيْءٍ ذَلِكَ مِنْ فَضْلِ اللَّهِ عَلَيْنَا وَعَلَى النَّاسِ وَلَكِنَّ
أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَشْكُرُونَ ﴾

جملة «قال لا يأتيكما» جواب عن كلامهما ففصلت على أسلوب حكاية
جمل التحوار .

أراد بهذا الجواب أن يفترض إقبالهما عليه وملازمة الحديث معه إذ هما
يترقبان تعبيره الرؤيا فدمج في ذلك دعوتهما إلى الإيمان الصحيح مع
الوعد بأنه يعبر لهما رؤياهما غير بعيد ، وجعل لذلك وقتا معلوما لهما ، وهو
وقت إحضار طعام المساجين إذ ليس لهم في السجن حوادث يوقتون بها ، ولأن
انطباع الأبواب وإحاطة الجدران يحول بينهم وبين رؤية الشمس ، فليس لهم إلا
حوادث أحوالهم من طعام أو نوم أو هبوب منه .

ويظهر أن أمد إتيان الطعام حيثئذ لم يكن بعيدا كما دل عليه قوله «قبل
أن يأتيكما» من تعجيله لهما تأويل رؤياهما وأنه لا يترث في ذلك .

ووصف الطعام بجملة «ترزقانه» تصريح بالضبط بأنه طعام معلوم
الوقت لا ترقب طعام يهدى لهما بحيث لا ينضبط حصوله .

وحقيقة الرزق : مَا بِهِ النِّفْع ، ويطلق على الطعام كقوله « وجَدَ عندها رزقا » أي طعاما ، وقوله في سورة الأعراف « أَوْ مِمَّا رَزَقَكُمُ اللَّهُ » ، وقوله « ولهم رزقهم فيها بكرة وعشيا » . ويطلق على الإنفاق المتعارف كقوله « وارزقوهم فيها واكسوهم » . ومن هنا يطلق على العطاء الموقت ، يقال : كان بنو فلان من مرتزقة الجند ، ورزق الجند كذا كل يوم .

وضمير «بتأويله» عائد إلى ما عاد إليه ضمير «بتأويله» الأول ، وهو المرثي أو المنام . ولا ينبغي أن يعود إلى طعام إذ لا يحسن إطلاق التأويل عن الأنبياء بأسماء أصناف الطعام خلافا لما سلكه جمهور المفسرين .

والاستثناء في قوله « إِلَّا نَبَأْتُكُمَا بِتَأْوِيلِهِ » استثناء من أحوال متعددة تناسب الغرض ، وهي حال الأنبياء بتأويل الرؤيا وحال عدمه ، أي لا يأتي الطعام المعتاد إلا في حال أنني قد نبأتكما بتأويل رؤياكما ، أي لا في حال عدمه . فالقصر المستفاد من الاستثناء إضافي .

وجردت جملة الحال من الواو (وقد) مع أنها ماضية اكتفاء بربط الاستثناء كقوله تعالى « وَلَا يَقْطَعُونَ وَادِيَا إِلَّا كَتَبَ لَهُم » .

وجملة « ذلكما مما علمني ربي » استئناف بياني ، لأنّ وعده بتأويل الرؤيا في وقت قريب يشير عجب السائلين عن قوة علمه وعن الطريقة التي حصل بها هذا العلم ، فيجيب بأن ذلك مما علمه الله تخلصا إلى دعوتهما للإيمان بلإله واحد . وكان القبط مشركين يدينون بتعدد الآلهة .

وقوله « مما علمني ربي » إيمان بأنه علمه علوما أخرى ، وهي علوم الشريعة والحكمة والاقتصاد والأمانة كما قال « اجعلني على خزائن الأرض إني حفيظ عليم » .

وزاد في الاستئناف البياني جملة « إني تركت ملة قوم لا يؤمنون بالله » لأن الإخبار بأن الله علمه التأويل وعلوما أخرى مما يشير السؤال عن وسيلة

« حصول هذا العلم ، فأخبر بأن سبب عناية الله به أنه انفرد في ذلك المكان بتوحيد الله وترك ملة أهل المدينة ، فأراد الله اختياره لهديهم ، ويجوز كون الجملة تعليلاً .

والملة : الدين ، تقدم في قوله « دينا قيما ملة إبراهيم حنيفا » في سورة الأنعام .

وأراد بالقوم الذين لا يؤمنون بالله ما يشمل الكنعانيين الذين نشأ فيهم والقبط الذين شبّ بينهم ، كما يدلّ عليه قوله « ما تعبدون من دونه إلا أسماء سميتوها » ، أو أراد الكنعانيين خاصة ، وهم الذين نشأ فيهم تعريضا بالقبط الذين ماثلوهم في الإشراك . وأراد بهذا أن لا يواجههم بالتشنيع استنزالا لطائر نقورهم من موعظته .

وزيادة ضمير الفصل في قوله « هم كافرون » أراد به تخصيص قوم منهم بذلك وهم الكنعانيون ، لأنهم كانوا ينكرون البعث مثل كفار العرب . وأراد بذلك إخراج القبط لأن القبط وإن كانوا مشركين فقد كانوا يثبتون بعث الأرواح والجزء .

والترك : عدم الأخذ للشيء مع إمكانه . أشار به إلى أنه لم يتبع ملة القبط مع حلوله بينهم ، وكون مولاه متدينا بها .

وذكر آباءه تعليما بفضلهم ، وإظهارا لسابقة الصلاح فيه ، وأنه متسلسل من آباءه ، وقد عقله من أول نشأته ثم تأيد بما علّمه ربه فحصل له بذلك الشرف العظيم والشرف العصامي . ولذلك قال النبي - صلى الله عليه وسلم - لما سئل عن أكرم الناس : « يوسف بن يعقوب بن إسحاق بن إبراهيم نبي ابن نبي ابن نبي ابن نبي » . ومثل هذه السلسلة في النبوة لم يجتمع لأحد غير يوسف - عليه السلام - إذا كان المراد بالنبوة أكملها وهو الرسالة ، أو إذا كان إخوة يوسف - عليه السلام - غير أنبياء على رأي فريق من العلماء .

وأراد باتتباع ملة آبائه اتباعتها في أصولها قبل أن يعطى النبوة إذا كان فيما أوحى إليه زيادة على ما أوحى به إلى آبائه من تغيير الرؤيا والاقتصاد ؛ أو أن نبوته كانت بوحى مثل ما أوحى به إلى آبائه ، كقوله تعالى « شرع لكم من الدين ما وصّى به نوحا - إلى قوله - أقيموا الدين ولا تتفرقوا فيه » .

وذكر السلف الصالح في الحقّ يزيد دليل الحقّ تمكّنا ، وذكر ضدّهم في الباطل لقصد عدم الحجّة بهم بمجردهم . كما في قوله الآتي « ما تعبدون من دونه إلا أسماء سميتموها أنتم وآباؤكم » .

وجملة « ما كان لنا أن نشرك بالله من شيء » في قوة البيان لما اقتضته جملة « واتّبع ملة آبائي » من كون التوحيد صار كالسجّية لهم عرف بها أسلافه بين الأمم ، وعرفهم بها لنفسه في هذه الفرصة . ولا يخفى ما تقتضيه صيغة الجحود من مبالغة انتفاء الوصف على الموصوف ، كما تقدم في قوله تعالى « ما كان لبشر أن يؤتيه الله الكتاب » في سورة آل عمران ، وعند قوله تعالى « قال سبحانه ما يكون لي أن أقول ما ليس لي بحق » في آخر سورة العنود .

و (من) في قوله « من شيء » مزيدة لتأكيد النفي . وأدخلت على المقصود بالنفي .

وجملة « ذلك من فضل الله علينا » زيادة في الاستئناف والبيان لقصد الترغيب في اتّباع دين التوحيد بأنه فضل .

وقوله « وعلى الناس » أي الذين يتبعونهم ، وهو المقصود من الترغيب بالجملة .

وأنتى بالاستدراك بقوله « ولكن أكثر الناس لا يشكرون » للتصريح بأن حال المخاطبين في إشراكهم حال من يكفر نعمة الله ، لأن إرسال الهداة نعمة ينبغي أن ينظر الناس فيها فيعلموا أن ما يدعونهم إليه خير وإنقاذ لهم من

الانحطاط في الدنيا والعذاب في الآخرة ، ولأن الإعراض عن النظر في أدلة صدق الرسل كفر بنعمة العقل والنظر .

﴿ يَصْحَبِي السَّجْنَ ءَآرَبَابُ مُتَفَرِّقُونَ خَيْرٌ أَمِ اللَّهُ الْوَاحِدُ الْقَهَّارُ مَا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِهِ إِلَّا أَسْمَاءُ سَمَّيْتُمُوهَا أَنْتُمْ وَءَابَاؤُكُمْ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ بِهَا مِنْ سُلْطَانٍ إِنْ الْحُكْمُ إِلَّا لِلَّهِ أَمَرَ أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا إِيَّاهُ ذَلِكَ الدِّينُ الْقَيِّمُ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ ﴾

استيناف ابتدائي مصدر بتوجيه الخطاب إلى القتين بطريق النداء المسترعي سمعهما إلى ما يقوله للاهتمام به .

وعبر عنهما بوصف الصحبة في السجن دون اسميهما إما لجهل اسميهما عنده إذ كانا قد دخلا السجن معه في تلك الساعة قبل أن تطول المعاشرة بينهما وبينه ، وإما للإيذان بما حدث من الصلة بينهما وهي صلة المماثلة في الضراء الإلف في الوحشة ، فإن الموافقة في الأحوال صلة تقوم مقام صلة القرابة أو تفوقها .

واتفق القراء على — كسر سين — «السَّجْنَ» هنا بمعنى البيت الذي يسجن فيه المعاقبون ، لأن الصاحب لا يضاف إلى السجن إلا بمعنى المكان .

والإضافة هنا على تقدير حرف الظرفية ، مثل : مكر الليل ، أي يا صاحبين في السجن .

وأراد بالكلام الذي كلمهما به تقريرهما بإبطال دينهما ، فالاستفهام تقريرى . وقد رتب لهما الاستدلال بوجه خطابي قريب من أفهام العامة ، إذ

فرض لهما إلهها واحدا متفردا بالإلهية كما هو حال ملته التي أخبرهم بها . وفرض لهما آلهة متفرقين كل إله منهم إنما يتصرف في أشياء معينة من أنواع الموجودات تحت سلطانه لا يعدوها إلى ما هو من نطاق سلطان غيره منهم ، وذلك حال ملّة القبط .

ثم فرض لهما مفاضلة بين مجموع الحاليين حال الإله المنفرد بالإلهية والأحوال المتفرقة للآلهة المتعددين ليصل بذلك إلى إقناعهما بأن حال المنفرد بالإلهية أعظم وأغنى ، فيرجعان عن اعتقاد تعدد الآلهة . وليس المراد من هذا الاستدلال وجود الحاليين في الإلهية والمفاضلة بين أصحاب هذين الحاليين لأن المخاطبين لا يؤمنون بوجود الإله الواحد .

هذا إذا حمل لفظ (خير) على ظاهر المتعارف منه وهو التفضيل بين مشتركات في صفة . ويجوز أن يكون (خير) مستعملا في معنى الخير عند العقل ، أي الرجحان والقبول . والمعنى : اعتقاد وجود أرباب متفرقين أرجح أم اعتقاد أنه لا يوجد إلا إله واحد ، ليستزل بذلك طائر نظرها واستدلالهما حتى ينجلي لهما فساد اعتقاد تعدد الآلهة ، إذ يتبين لهما أن أربابا متفرقين لا يخلو حالهم من تطرق الفساد والخلل في تصرفهم ، كما يوميء إليه وصف التفرق بالنسبة للتعدد ووصف القهار بالنسبة للوحدانية .

وكانت ديانة القبط في سائر العصور التي حفظها التاريخ وشهدت بها الآثار ديانة شرك ، أي تعدد الآلهة . وبالرغم على ما يحاوله بعض المؤرخين المصريين والإفرنج من إثبات اعتراف القبط بإله واحد وتأويلهم لهم تعدد الآلهة بأنها رموز للعناصر فإنهم لم يستطيعوا أن يثبتوا إلا أن هذا الإله هو معطي التصرف للآلهة الأخرى . وذلك هو شأن سائر أديان الشرك ، فإن الشرك ينشأ عن مثل ذلك الخيال فيصبح تعدد آلهة . والأهم الجاهلة تخيل هذه الاعتقادات من تخيلات نظام ملوكها وسلاطينها وهو النظام الإقطاعي القديم .

نعم إن القبط بنوا تعدد الآلهة على تعدد القوى والعناصر وبعض الكواكب ذات القوى . ومثلهم الإغريق فهم في ذلك أحسن حالا من مشركي العرب الذين ألتهوا الحجارة . وقصارى ما قسموه في عبادتها أن جعلوا بعضها آلهة لبعض القبائل كما قال الشاعر :

وفرت ثقيف إلى لاتها

وأحسن حالا من الصابئة الكلدان والآشوريين الذين جعلوا الآلهة رموزاً للنجوم والكواكب .

وكانت آلهة القبط نحواً من ثلاثين ربا أكبرها عندهم آمون رُع . ومن أعظم ألتهم ثلاثة آخرهم : أوزوريس ، وأزيس ، وهوروس . فله بلاغة القرآن إذ عبر عن تعددها بالفرق فقال « أرباب متفرقون » .

وبعد أن أثار لهما الشك في صحة إلهية ألتهم المتعدين انتقل إلى إبطال وجود تلك الآلهة على الحقيقة بقوله « ما تعبدون من دونه إلا أسماء سميتوها أنتم وآباؤكم ما أنزل الله بها من سلطان » ، يعني أن تلك الآلهة لا تحقق لحقائقها في الوجود الخارجي بل هي توهّمات تخيلوها .

ومعنى قصرها على أنها أسماء قصرًا إضافيًا ، أنها أسماء لا مسميات لها فليس لها في الوجود إلا أسماؤها .

وقوله « أنتم وآباؤكم » جملة مفسرة للضمير المرفوع في « سميتوها » . والمقصود من ذلك الردّ على آباءهم سدًا لمنافذ الاحتجاج لأحققتها بأن تلك الآلهة معبودات آباءهم ، وإدماجاً لتلقين المعذرة لهما ليسهل لهما الإقلاع عن عبادة آلهة متعددة .

وإنزال السلطان : كناية عن إيجاد دليل إلهيتها في شواهد العالم . والسلطان : الحجة .

وجملة « إن الحكم إلا لله » إبطال لجميع التصرفات المزعومة لآلهتهم بأنها لا حكم لها فيما زعموا أنه من حكمها وتصرفها .

وجملة « أمر أن لا تعبدوا إلا إياه » انتقال من أدلة إثبات انفراد الله تعالى بالإلهية إلى التعليم بامتنال أمره ونهيه ، لأن ذلك نتيجة لإثبات الإلهية والوحدانية له ، فهي بيان لجملة « إن الحكم إلا لله » من حيث ما فيها من معنى الحكم .

وجملة « ذلك الدين القيم ولكن أكثر الناس لا يعلمون » خلاصة لما تقدم من الاستدلال ، أي ذلك الدين لا غيره مما أنتم عليه وغيركم . وهو بمنزلة رد العجز على الصدر لقوله « إني تركت ملة قوم لا يؤمنون بالله - إلى - لا يشكرون » .

﴿ يَصْحَبِي السَّجْنَ أَمَّا أَحَدُكُمَا فَيَسْقِي رَبَّهُ خَمْرًا وَأَمَّا الْآخَرُ فَيُضْلَبُ فَتَأْكُلُ الطَّيْرُ مِنْ رَأْسِهِ قُضِيَ الْأَمْرُ الَّذِي فِيهِ تَسْتَفْتِينَ ﴾

افتتح خطابهما بالنداء اهتماما بما يليق بهما إليهما من التعبير ، وخطابهما بوصف « صاحبي السجن » أيضا .

ثم إذا كان الكلام المحكي عن يوسف - عليه السلام - في الآية صدر منه على نحو النظم الذي نظم به في الآية وهو الظاهر كان جمع التأويل في عبارة واحدة مجملة ، لأن في تأويل إحدى الرؤيين ما يسوء صاحبها قصداً لتلقيه ما يسوء بعد تأمل قليل كيلا يفجأه من أول الكلام ، فإنه بعد التأمل يعلم أن الذي يسقي ربه خمرا هو رأيي عصر الخمر ، وأن الذي تأكل الطير من رأسه هو رأيي أكل الطير من خبز على رأسه .

وإذا كان نظم الآية على غير ما صدر من يوسف - عليه السلام - كان في الآية إيجاز لحكاية كلام يوسف - عليه السلام - ، وكان كلاما معينا فيه كل من الفتيين بأن قال : أما أنت فكيت وكيت ، وأما أنت فكيت وكيت ، فحُكي في الآية بالمعنى .

وجملة « قضي الأمر الذي فيه تستفتيان » تحقيق لمادلت عليه الرؤيا ، وأن تعبيرها هو ما أخبرهما به فإنهما يستفتيان في دلالة الرؤيا على ما سيكون في شأن سجنهما لأن ذلك أكبر ههما ، فالمراد بالأمر تعبير رؤياهما .

والاستفتاء : مصدر استفتى إذا طلب الإفتاء . وهو : الإخبار بازالة مشكل ، أو إرشاد إلى إزالة حيرة . وفعله أفتى مُلَازِمٌ للهمز ولم يسمع له فعل مُجَرَّد ، فدل ذلك على أن همزه في الأصل مجتلب لمعنى ، قالوا : أصل اشتقاق أفتى من الفتى وهو الشاب ، فكأن الذي يفتيه يقوي نهجه ببيانه فيصير بقوة بيانه فتيا أي قويا . واسم الخبر الصادر من المفتي : فتوى - بفتح الفاء وبضمها مع الواو مقصورا ، وبضم الفاء مع الياء مقصورا - .

﴿ وَقَالَ لِلَّذِي ظَنَّ أَنَّهُ نَاجٍ مِّنْهُمَا اذْكُرْنِي عِنْدَ رَبِّكَ فَأَنَسَهُ الشَّيْطَانُ ذِكْرَ رَبِّهِ فَلَبِثَ فِي السَّجْنِ بِضْعَ سِنِينَ ﴾

قال يوسف - عليه السلام - للذي ظن نجاته من الفتيين وهو الساقى . والظن هنا مستعمل في القريب من القطع لأنه لا يشك في صحة تعبيره الرؤيا . وأراد بذكره ذكر قضيته ومظلمته ، أي اذكرني لربك ، أي سيدك . وأراد بربه ملك مصر .

وضميرا « فأنساه » و« ربه » يحتملان العود إلى « الذي » ، أي أنسى الشيطان الذي نجا أن يذكره لربه ، فالذكر الثاني هو الذكر الأول . ويحتمل أن يعود

الضميران إلى ما عاد إليه ضمير (وقال) أي يوسف — عليه السلام — أنساه الشيطان ذكر الله ، فالذكر الثاني غير الذكر الأول . ولعل كلا الاحتمالين مراد ، وهو من بديع الإيجاز . وذلك أن نسيان يوسف — عليه السلام — أن يسأل الله إلهام الملك تذكر شأنه كان من إلقاء الشيطان في أمنيته ، وكان ذلك سببا لإلهيا في نسيان الساقى تذكير الملك ، وكان ذلك عتابا لإلهيا ليوسف — عليه السلام — على اشتغاله بعون العباد دون استعانة ربه على خلاصه .

ولعل في إيراد هذا الكلام على هذا التوجيه تلطفا في الخبر عن يوسف — عليه السلام — ، لأن الكلام الموجه في المعاني الموجهة ألطف من الصريح .
والبضع : من الثلاث إلى التسع .

وفيما حكاه القرآن عن حال سجنهم ما يُنبئ على أن السجن لم يكن مضبوطا بسجل يذكر فيه أسماء المساجين ، وأسباب سجنهم ، والمدة المسجون إليها ، ولا كان من وزعة السجون ولا ممن فوقهم من يتعهد أسباب السجن ويفتقد أمر المساجين ويرفع إلى الملك في يوم من الأسبوع أو من العام . وهذا من الإهمال والتهاون بحقوق الناس وقد أبطله الإسلام ، فإن من الشريعة أن ينظر القاضي أول ما ينظر فيه كل يوم أمر المساجين .

﴿ وَقَالَ الْمَلِكُ إِنِّي أَرَى سَبْعَ بَقَرَاتٍ سِمَانٍ يَأْكُلُهُنَّ سَبْعٌ عِجَافٌ وَسَبْعَ سُنبُلَاتٍ خُضْرٍ وَأُخَرَ يَابِسَاتٍ يَا أَيُّهَا الْمَلَأُ أَفْتُونِي فِي رَأْيِي إِنْ كُنْتُمْ لِلرُّءْيَا تَعْبُرُونَ قَالُوا أَضْغَثُ أَحْلَمَ وَمَا نَحْنُ بِتَأْوِيلِ الْأَحْلَمِ بِعَلَمِينَ وَقَالَ الَّذِي نَجَا مِنْهُمَا وَادَّكَرَ بَعْدَ أُمَّةٍ أَنَا أُنَبِّئُكُمْ بِتَأْوِيلِهِ فَأَرْسِلُونِ ﴾

هذا عطف جزء من قصة على جزء منها تكملة لوصف خلاص يوسف — عليه السلام — من السجن .

والتعريف في (الملك) للعهد ، أي ملك مصر . وسماه القرآن هنا ملكا ولم يسمه فرعونَ لأن هذا الملك لم يكن من الفراعنة ملوك مصر القبط ، وإنما كان ملكا لمصر أيامَ حَكَمَتَهَا (الهيكسوس) ، وهم العمالقة ، وهم من الكنعانيين ، أو من العرب ، ويعبر عنهم مؤرخو الإغريق بملوك الرعاة ، أي البدو . وقد ملكوا بمصر من عام 1900 إلى عام 1525 قبل ميلاد المسيح — عليه السلام — . وكان عصرهم فيما بين مدة العائلة الثالثة عشرة والعائلة الثامنة عشرة من ملوك القبط ، إذ كانت عائلات ملوك القبط قد بقي لها حكم في مصر العليا في مدينة (طيبة) كما تقدم عند قوله تعالى « وقال الذي اشتراه » . وكان ملكهم في تلك المدة ضعيفا لأن السيادة كانت لملوك مصر السفلى . ويقدر المؤرخون أن ملك مصر السفلى في زمن يوسف — عليه السلام — كان في مدة العائلة السابعة عشرة .

فالتعبير عنه بالملك في القرآن دون التعبير بفرعون مع أنه عبر عن ملك مصر في زمن موسى — عليه السلام — بلقب فرعون هو من دقائق إعجاز القرآن العلمي . وقد وقع في التوراة إذ عبر فيها عن ملك مصر في زمن يوسف — عليه السلام — فرعون وما هو بفرعون لأن أمته ما كانت تتكلم بالقبطية وإنما كانت لغتهم كنعانية قريبة من الآرامية والعربية ، فيكون زمن يوسف — عليه السلام — في آخر أزمان حكم ملوك الرعاة على اختلاف شديد في ذلك .

وقوله «سِمان» جمع سمينه وسمين ، مثل كرام ، وهو وصف له «بقرات» .

و «عجاف» جمع عجفاء . والقياس في جمع عجفاء عَجَف لكنه صيغ هنا بوزن فعال لأجل المزوجة لمقارنته وهو «سمان» . كما قال الشاعر :

هتاك أخبية ولاج أبوية

والقياس أبواب لكنه حملة على أخبية .

والعجفاء : ذات العَجَف بفتحين وهو الهزال الشديد .

و « وسبع سنبلات » معطوف على « سبع بقرات ». والسنبلة تقدمت في قوله تعالى « كمثل حبة أنبت سبع سنابل » في سورة البقرة .

والملا : أعيان الناس . وتقدم عند قوله تعالى « قال الملا من قومه » في سورة الأعراف .

وإفتاء : الإخبار بالفتوى . وتقدم آنفا عند قوله « قضى الأمر الذي فيه تستفتيان » .

و (في) للظرفية المجازية التي هي بمعنى الملابس ، أي أفتوني إفتاء ملابساً لرؤيائي ملابساً البیان للمجمل .

وتقديم « للرؤيا » على عامله وهو « تعبرون » للرعاية على الفاصلة مع الاهتمام بالرؤيا في التعبير . والتعريف في « للرؤيا » تعريف الجنس .

واللام في « للرؤيا » لام التقوية لضعف العامل عن العمل بالتأخير عن معموله . يقال : عبّر الرؤيا من باب نصر . قال في الكشاف : وعبّرت الرؤيا بالتخفيف هو الذي اعتمده الأئبات . ورأيتهم ينكرون عبّرت بالتشديد والتعبير ، وقد عثرت على بيت أنشده المبرد في كتاب الكامل لبعض الأعراب :

رأيت رؤيائي ثم عبّرتها وكنتُ للأحلام عبّاراً

والحمد : فسر ما تدل عليه وأول إشاراتها ورموزها .

وكان تعبير الرؤيا مما يشغلون به . وكان الكهنة منهم يعدونه من علومهم ولهم قواعد في حل رموز ما يراه النائم . وقد وجدت في آثار القبط أوراق من البردي فيها ضوابط وقواعد لتعبير الرؤى ، فإن استفتاء صاحبي السجن يوسف — عليه السلام — في رؤييهما ينبيء بأن ذلك شائع فيهم ، وسؤال الملك أهل ملته تعبير رؤياه ينبيء عن احتواء ذلك الملا على من يُظنّ بهم علم تعبير الرؤيا ، ولا يخلو ملا الملك من حضور كهان من شأنهم تعبير الرؤيا .

وفي التوراة « فأرسل ودعا جميع سحرة مصر وجميع حكمائها وقص عليهم حلمه فلم يكن من يعبره له » (١) . وإنما كان مما يقصد فيه إلى الكهنة لأنه من المغيبات . وقد ورد في أخبار السيرة النبوية أن كسرى أرسل إلى سطيح الكاهن ليعبر له رؤيا أيام ولادة النبي - صلى الله عليه وسلم - وهي معدودة من الإلهامات النبوية . وحصل لكسرى فزع فأوفد إليه عبد المسيح .

فالتعريف في قوله « للرؤيا » تعريف العهد ، والمعهود الرؤيا التي كان يقصها عليهم على طريقة إعادة الكرة معرفة باللام أن تكون الثانية عين الأولى . والمعنى : إن كنتم تعبرون هذه الرؤيا .

والأضغاث : جمع ضغث - بكسر الضاد المعجمة - وهو : ما يجمع في حزمة واحدة من أخلاط النبات وأعواد الشجر ، وإضافته إلى الأحلام على تقدير اللام ، أي أضغاث للأحلام .

والأحلام : جمع حلم - بضمين - وهو ما يراه النائم في نومه . والتقدير : هذه الرؤيا أضغاث أحلام . شبهت تلك الرؤيا بالأضغاث في اختلاطها وعدم تميز ما تحويه لما أشكل عليهم تأويلها .

والتعريف فيه أيضا تعريف العهد ، أي ما نحن بتأويل أحلامك هذه بعالمين . ومجمعت (أحلام) باعتبار تعدد الأشياء المرئية في ذلك الحلم ، فهي عدة رؤى .

والباء في « بتأويل الأحلام » لتأكيد اتصال العامل بالمفعول ، وهي من قبيل باء الإلصاق مثل باء « وامسحوا برؤسكم » ، لأنهم نفوا التمكن من تأويل هذا الحلم . وتقديم هذا المفعول على الوصف العامل فيه كتقديم المجرور في قوله « إن كنتم للرؤيا تعبرون » .

(١) الأصحاح الحادي والأربعون من سفر التكوين .

فلما ظهر عَوْصُ تعبير هذا الحلم تذكر سَاقِي الملك ما جرى له مع يوسف — عليه السَّلام — فقال «أنا أنبئكم بتأويله» .

وابتداء كلامه بضميره وجعله مسنداً إليه وخبره فعلي لقصد استجلاب تعجب الملك من أن يكون الساقى ينبئ رؤيا رؤيا عَوِصَتْ على علماء بلاط الملك ، مع إفادة تقوي الحكم ، وهو إنباؤه إياهم بتأويلها ، لأن تقديم المسند إليه على الخبر الفعلي في سياق الإثبات يفيد التقوي ، وإسناد الإنباء إليه مجاز عقلي لأنه سبب الإنباء ، ولذلك قال «فَأَرْسِلُون» . وفي ذلك ما يستفز الملك إلى أن يأذن له بالذهاب إلى حيث يريد ليأتي نبأ التأويل إذ لا يجوز لمثله أن يغادر مجلس الملك دون إذن . وقد كان موقفاً بأنه يجد يوسف — عليه السَّلام — في السجن لأنه قال «أنا أنبئكم بتأويله» دون تردد . ولعل سبب يقينه ببقاء يوسف — عليه السَّلام — في السجن أنه كان سجن الخاصة فكان ما يحدث فيه من إطلاق أو موت يبلغ مسامع الملك وشيعته .

و «ادكر» بالدال المهملة أصله : اذتكر ، وهو افتعال من الذكر ، قلبت تاء الافتعال دالا لثقلها ولتقارب مخرجيهما ثم قلبت الدال ليتأتى ادغامها في الدال لأن الدال أخف من الدال . وهذا أفصح الإبدال في ادكر . وهو قراءة النبي — صلى الله عليه وسلم — في قوله تعالى «فهل من مدكر» كما في الصحيح . ومعنى «بعد أمة» بعد زمن مضى على نسيانه وصاية يوسف — عليه السَّلام — . والأمة : أطلقت هنا على المدة الطويلة ، وأصل إطلاق الأمة على المدة الطويلة هو أنها زمن ينقرض في مثله جيل ، والجيل يسمى أمة ، كما في قوله تعالى «كنتم خير أمة أخرجت للناس» على قول من حمله على الصحابة .

وإطلاقه في هذه الآية مبالغة في زمن نسيان الساقى . وفي التوراة كانت مدة نسيانه ستين .

وضمائهم جمع المخاطب في «أنبئكم — فأرسلون» مخاطب بها الملك على وجه التعظيم كقوله تعالى «قال رب ارجعون» .

ولم يسمّ لهم المرسل إليه لأنه أراد أن يفاجئهم بخبر يوسف — عليه السلام — بعد حصول تعبيره ليكون أوقع ، إذ ليس مثله مظنة أن يكون بين المساجين .

﴿ يَوْسُفُ أَيُّهَا الصِّدِّيقُ أَفْتِنَا فِي سَبْعِ بَقَرَاتٍ سِمَانٍ يَأْكُلُهُنَّ سَبْعٌ عِجَافٌ وَسَبْعِ سُنبُلَاتٍ خُضْرٍ وَأُخَرَ يَابِسَاتٍ لَّعَلِّي أَرْجِعُ إِلَى النَّاسِ لَعَلَّهُمْ يَعْلَمُونَ ﴾

الخطاب بالنداء مؤذن بقول محذوف في الكلام ، وأنه من قول الذي نجا وادكر بعد أمة . وحذف من الكلام ذكر إرساله ومشيه ووصوله ، إذ لا غرض فيه من القصة . وهذا من بديع الإيجاز .

والصديق : أصله صفة مبالغة مشتقة من الصدق ، كما تقدم عند قوله تعالى « وأمه صديقة » في سورة العنود ، وغلب استعمال وصف الصديق استعمال اللقب الجامع لمعاني الكمال واستقامة السلوك في طاعة الله تعالى ، لأن تلك المعاني لا تجتمع إلا لمن قوي صدقه في الوفاء بعهد الدين .

وأحسن ما رأيت في هذا المعنى كلمة الراغب الأصفهاني في مفردات القرآن قال : « الصديقون هم دُويّن الأنبياء » . وهذا ما يشهد به استعمال القرآن في آيات كثيرة مثل قوله « فأولئك مع الذين أنعم الله عليهم من النبيين والصديقين » الآية ، وقوله « وأمه صديقة » . ومنه ما لقّب النبي — صلى الله عليه وسلم — أبا بكر بالصديق في قوله في حديث رجف جبل أحد « أُسْكُنْ أُحُدٌ فلانما عليك نبيء وصديق وشهيدان » . من أجل ذلك أجمع أصحاب رسول الله — صلى الله عليه وسلم — ومنهم علي بن أبي طالب — كرم الله وجهه — على أن أبا بكر — رضي الله عنه — أفضل الأمة بعد النبيء — صلى الله عليه وسلم — . وقد جمّع الله هذا الوصف مع صفة النبوة في قوله « واذكر في الكتاب إدريس إنه كان صديقاً نبيّاً » في سورة مريم .

وقد يطلق الصديق على أصل وصفه ، كما في قوله تعالى « والذين آمنوا بالله ورُسُلَهُ أولئك هم الصديقون » على أحد تأويلين فيها .

فهذا الذي استفتى يوسف — عليه السلام — في رؤيا الملك وَصَفَ في كلامه — يوسف — عليه السلام — بمعنى يدل عليه وصف الصديق في اللسان العربي ، وإنما وصفه به عن خبرة وتجربة اكتسبها من مخالطة يوسف — عليه السلام — في السجن .

فضمّ ما ذكرناه هنا إلى ما تقدم عند قوله تعالى « وأمه صديقة » في سورة العنود ، وإلى قوله « مع الذين أنعم الله عليهم من النبيين والصديقين » في سورة النساء .

وإعادة العبارات المحكية عن الملك بعينها إشارة إلى أنه بلغ السؤال كما تلقاه ، وذلك تمام أمانة الناقل .

و«الناس» تقدم في قوله « ومن الناس من يقول آتونا بالله » في سورة البقرة .

والمراد بـ «الناس» بعضهم ، كقوله تعالى « الذين قال لهم الناس إن الناس قد جمعوا لكم » . والناس هنا هم الملك وأهل مجلسه ، لأن تأويل تلك الرؤيا يهمهم جميعا ليعلم الملك تأويل رؤياه ويعلم أهل مجلسه أن ما عجزوا عن تأويله قد علمه من هو أعلم منهم . وهذا وجه قوله « لعلهم يعلمون » مع حذف معمول «يعلمون» لأن كل أحد يعلم ما يفيد علمه .

﴿ قَالَ تَزْرَعُونَ سَبْعَ سِنِينَ دَأْبًا فَمَا حَصَدْتُمْ فَذَرُوهُ فِي سُنْبُلِهِ إِلَّا قَلِيلًا مِّمَّا تَأْكُلُونَ ثُمَّ يَأْتِي مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ سَبْعٌ شِدَادٌ يَأْكُلْنَ مَا قَدَّمْتُمْ لَهُنَّ إِلَّا قَلِيلًا مِّمَّا تَحْصِنُونَ ثُمَّ يَأْتِي مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ عَامٌ فِيهِ يُغَاثُ النَّاسُ وَفِيهِ يَعْرِضُونَ ﴾

عبر الرؤيا بجميع ما دلت عليه ، فالبقرات لسنين الزراعة ، لأن البقرة تتخذ للإثمار . والسمين رمز للخصب . والعجف رمز للقحط . والسنبلات رمز لبلأقوات ؛ فالسنبلات الخضر رمز لطعام ينتفع به ، وكونها سبعة رمز للانتفاع به في السبع السنين ، فكل سنبلة رمز لطعام سنة ، فذلك يقتاتونه في تلك السنين جديدا .

والسنبلات اليابسات رمز لما يدخر ، وكونها سبعة رمز لادخارها في سبع سنين لأن البقرات العجاف أكلت البقرات السمان ، وتأويل ذلك : أن سني الجذب أتت على ما أثمرته سنو الخصب .

وقوله «تزرعون» خبر عما يكون من عملهم ، وذلك أن الزرع عادتهم ، فذكره إياه تمهيدا للكلام الآتي ولذلك قيده بـ «دأبا» .

والدأب : العادة والاستمرار عليها . وتقدم في قوله « كدأب آل فرعون » في سورة آل عمران . وهو منصوب على الحال من ضمير « يزرعون » ، أي كدأبكم . وقد مزج تعبيره بلرشد جليل لأحوال التموين والادخار لمصلحة الأمة . وهو منام حكمته كانت رؤيا الملك لطفًا من الله بالأمة التي آوت يوسف - عليه السلام - ، ووحيا أوحاه الله إلى يوسف - عليه السلام - بواسطة رؤيا الملك ، كما أوحى إلى سليمان - عليه السلام - بواسطة الطير . ولعل الملك قد استعد للصالح والإيمان .

وكان ما أشار به يوسف — عليه السلام — على الملك من الادخار تمهيدا لشرع ادخار الأقوات للتموين ، كما كان الوفاء في الكيل والميزان ابتداء دعوة شعيب — عليه السلام — ، وأشار إلى إبقاء ما فضل عن أقواتهم في سنبله ليكون أسلم له من إصابة السوس الذي يصيب الحب إذا تراكم بعضه على بعض فإذا كان في سنبله دفع عنه السوس ، وأشار عليهم بتقليل ما يأكلون في سنوات الخصب لادخار ما فضل عن ذلك لزمان الشدة ، فقال « إلا قليلا مما تأكلون » .

والشداد : وصف لسني الجذب ، لأن الجذاب حاصل فيها ، فوصفها بالشدّة على طريقة المجاز العقلي .

وأطلق الأكل في قوله « يأكلن » على الإفناء ، كالذي في قوله « ولا تأكلوا أموالهم إلى أموالكم » . وإسناده بهذا الإطلاق إلى السنين إسناد مجاز عقلي ، لأنهن زمن وقوع الفناء .

والإحصان : الإحراز والادخار ، أي الوضع في الحصن وهو المطمور . والمعنى : أن تلك السنين المجدبة يفنى فيها ما ادخر لها إلا قليلا منه يبقى في الأهرام . وهذا تحريض على استكثار الادخار .

وأما قوله « ثم يأتي من بعد ذلك عام فيه يغاث الناس » فهو بشارة وإدخال لمسرة الأمل بعد الكلام المؤيس ، وهو من لازم انتهاء مدة الشدة ، ومن سنن الله تعالى في حصول اليسر بعد العسر .

و« يغاث » معناه يعطون الغيث ، وهو المطر . والعصر : عصر الأعناب خمورا . وتقدم آنفا في قوله « يعصر خمرا » .

﴿ وَقَالَ الْمَلِكُ أَتُتُونِي بِهِ فَلَمَّا جَاءَهُ الرَّسُولُ قَالَ أَرْجِعْ
إِلَىٰ رَبِّكَ فَسَأَلَهُ مَا بَالُ النِّسْوَةِ الَّتِي قُطِّعْنَ أَيْدِيَهُنَّ إِنَّ رَبِّي
بِكَيْدِهِنَّ عَلِيمٌ ﴾

قال الملك : اتئونني به لما أبلغه الساقى صورة التعبير . والخطاب للملأ
ليرسلوا مَنْ يعينونه لجلبه . ولذلك فرع عليه « فلما جاءه الرسول » . فالتقدير :
فأرسلوا رسولا منهم . وضميرا الغائب في قوله (به) وقوله (جاءه) عائدان إلى
يوسف - عليه السلام - . وضمير (قال) المستتر كذلك .

وقد أبى يوسف - عليه السلام - الخروج من السجن قبل أن تثبت براءته
مما رمي به في بيت العزيز ، لأن ذلك قد بلغ الملك لا محالة لئلا يكون تبريزه
في التعبير الموجب لإطلاقه من السجن كالشفيع فيه فيبقى حديث قرفه بما قرف
به فاشيا في الناس فيتساق به الحاسدون إلى انتقاص شأنه عند الملك يوما ما ،
فلأن تبرئة العرض من التهم الباطلة مقصد شرعي ، وليكون حضوره لدى الملك
مرموقا بعين لا تنظر إليه بشائبة نقص .

وجعل طريق تقرير براءته مفتوحة بالسؤال عن الخبر لإعادة ذكره من أوله ،
فمعنى «فانسأله» بلغ إليه سؤالا من قبلي . وهذه حكمة عظيمة تحق بأن يؤتى
بها . وهي تطلب المسجون باطلا أن يَبْقَى في السجن حتى تتبين براءته من السبب
الذي سجن لأجله ، وهي راجعة إلى التحلي بالصبر حتى يظهر النصر .

وقال النبي - صلى الله عليه وسلم - : « لو لبثت ما لبث يوسف في السجن
لأُجِبت الداعي » ، أي داعي الملك وهو الرسول الذي في قوله تعالى « فلما جاءه الرسول » ،
أي لما راجعت الملك . فهذه إحدى الآيات والعبر التي أشار إليها قوله تعالى
« لقد كان في يوسف وإخوته آيات للسائلين » .

والسؤال : مستعمل في التنبيه دون طلب الفهم ، لأن السائل عالم بالأمر المسؤول عنه وإنما يريد السائل حث المسؤول عن علم الخير . وقريب منه قوله تعالى « عم يتساءلون » .

وجعل السؤال عن النسوة اللاتي قطعن أيديهن دون امرأة العزيز تسهيلا للكشف عن أمرها ، لأن ذكرها مع مكانة زوجها من الملك ربما يصرف الملك عن الكشف رعبا للعزيز ، ولأن حديث المتكأ شاع بين الناس ، وأصبحت قضية يوسف - عليه السلام - مشهورة بذلك اليوم ، كما تقدم عند قوله تعالى « ثم بدا لهم من بعد ما رأوا الآيات ليسجننه » ، ولأن النسوة كن شواهد على إقرار امرأة العزيز بأنها راودت يوسف - عليه السلام - عن نفسه . فلا جرم كان طلب الكشف عن أولئك النسوة منتهى الحكمة في البحث وغاية الإيجاز في الخطاب .

وجملة « إن ربي بكيدهن عليم » من كلام يوسف - عليه السلام - . وهي تذييل وتعريض بأن الكشف المطلوب سينجلي عن براءته وظهور كيد الكائندات له ثقة بالله ربه أنه ناصره .

وإضافة كيد إلى ضمير النسوة لأدنى ملاسة لأن الكيد واقع من بعضهن ، وهي امرأة العزيز في غرضها من جمع النسوة فأضيف إلى ضمير جماعتهن قصدا للإبهام المعين على التبيان .

﴿ قَالَ مَا خَطْبُكُمْ إِذْ رَوَدْتَن يُوسُفَ عَنْ نَفْسِهِ قُلْنَ حَاشَ لِلَّهِ مَا عَلِمْنَا عَلَيْهِ مِنْ سُوءٍ قَالَتِ امْرَأَتُ الْعَزِيزِ الْمَنَ حَصْحَصَ الْحَقُّ أَنَا رَوَدْتُهُ عَنْ نَفْسِهِ وَإِنَّهُ لَمِنَ الصَّادِقِينَ ﴾

جملة « قال ما خطبكن » مستأنفة استئنافا بيانيا لأن الجمل التي سبقتها تثير سؤالا في نفس السامع عما حصل من المليك لما أُبلغ إليه اقتراح يوسف

— عليه السلام — مع شدة تشوقه إلى حضوره بين يديه ، أي قال الملك للنسوة .

ووقوع هذا بعد جملة « ارجع إلى ربك » إلى آخرها مؤذن بكلام محذوف ، تقديره : فرجع فأخبر الملك . فأحضر الملكُ النسوة اللاتي كانت جمعتن امرأةُ العزيز لما أعدت لهن مَتَكاً فقال لهن « ما نخطبكن » إلى آخره .

واسندت للمراودة إلى ضمير النسوة لوقوعها من بعضهن غير معين ، أو لأن القالة التي شاعت في المدينة كانت مخلوطة ظناً أن المراودة وقعت في مجلس المتكأ .

والخطب : الشأن المهم من حالة أو حادثة . قيل : سمي خطباً لأنه يقتضي أن يخاطب المرء صاحبه بالتساؤل عنه . وقيل : هو مأخوذ من الخطبة . أي يُخطب فيه . وإنما تكون الخطبة في أمر عظيم ، فأصله مصدر بمعنى المفعول ، أي مخطوب فيه .

وجملة « قلن » مفصولة لأجل كونها حكاية جواب عن كلام الملك أي قالت النسوة عدا امرأة العزيز ، بقرينة قوله بعد « قالت امرأة العزيز » .

و « حاش لله » مبالغة في النفي والتثنية . والمقصود : التبرؤ مما نسب إليهن من المراودة . وقد تقدم تفسيرها آنفاً واختلاف القراء فيها .

وجملة « ما علمنا عليه من سوء » مبينة لإجمال النفي الذي في « حاش لله » . وهي جامعة لنفي مرادوتهن إياه ومرادوته إياهن لأن الحالتين من أحوال السوء .

ونفي علمهن ذلك كناية عن نفي دعوتهن إياه إلى السوء ونفي دعوته إياهن إليه لأن ذلك لو وقع لكان معلوما عندهن ، ثم إنهن لم يزدن في الشهادة على ما يتعلق بسؤال الملك فلم يتعرضن لإقرار امرأة العزيز في مجالسهن بأنها راودته

عن نفسه فاستعصم ، خشيةً منها ، أو مودةً لها ، فاقصروا على جواب ما سئِلن عنه .

وهذا يدل على كلام محذوف وهو أن امرأة العزيز كانت من جملة النسوة اللاتي أحضرهن الملك . ولم يشملها قول يوسف — عليه السلام — « ما بال النسوة اللاتي قطعن أيديهن » لأنها لم تقطعَ يدها معهن ، ولكن شملها كلام الملك إذ قال « إذ راودتن يوسف عن نفسه » فلإن المراودة إنما وقعت من امرأة العزيز دون النسوة اللاتي أعدت لهن متكئا ، ففي الكلام إيجاز حذف .

وجملة « قالت امرأة العزيز » مفصولة لأنها حكاية جواب عن سؤال الملك .

والآن : ظرف للزمان الحاضر . وقد تقدم عند قوله تعالى « الآن خفف الله عنكم » في سورة الأنفال .

وحصحصص : ثبت واستقر .

والحق : هو براءة يوسف — عليه السلام — مما رمت به امرأة العزيز . وإنما ثبت حيثئذ لأنه كان محل قيل وقيل وشك ، فزال ذلك باعترافها بما وقع .
والتعبير بالماضي مع أنه لم يثبت إلا من إقرارها الذي لم يسبق لأنه قريب الوقوع فهو لتقريب زمن الحال من الماضي .

ويجوز أن يكون المراد ثبوت الحق بقول النسوة « ما علمنا عليه من سوء » فيكون الماضي على حقيقته . وتقديم اسم الزمان للدلالة على الاختصاص ، أي الآن لا قبله للدلالة على أن ما قبل ذلك الزمان كان زمن باطل وهو زمن تهمة يوسف — عليه السلام — بالمراودة ، فالقصر قصر تعيين إذ كان الملك لا يدري أي الوقتين وقتُ الصديق أم وقت اعتراف النسوة بتزاهة يوسف — عليه السلام — أم هو وقت رمي امرأة العزيز إياه بالمراودة .

وتقديم المسند إليه على المسند الفعلي في جملة «أنا راودته» للقصر ، لإبطال أن يكون النسوة راودنه . فهذا إقرار منها على نفسها ، وشهادة لغيرها بالبراءة ، وزادت فأكدت صدقه بـ (إن) واللام .

وصيغة «من الصادقين» كما تقدم في نظائرها ، منها قوله تعالى «قل لا أتبع أهواءكم قد ضللت إذن وما أنا من المهتدين» في سورة الأنعام .

﴿ ذَلِكَ لِيَعْلَمَ أَنِّي لَمْ أَخُنْهُ بِالْغَيْبِ وَأَنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي كَيْدَ الْخَائِنِينَ ﴾

ظاهر نظم الكلام أن الجملة من قول امرأة العزيز ، وعلى ذلك عمله الأقل من المفسرين ، وعزاه ابن عطية إلى فرقة من أهل التأويل ، ونُسب إلى الجبائي ، واختاره الماوردي ، وهو في موقع العلة لما تضمنته جملة «أنا راودته عن نفسه» وما عطف عليها من إقرار ببراءة يوسف — عليه السلام — بما كانت رمت به ، فالإشارة بذلك إلى الإقرار المستفاد من جملة «أنا راودته» أي ذلك الإقرار يعلم يوسف — عليه السلام — أنني لم أخنه .

واللام في (ليعلم) لام كي ، والفعل بعدها منصوب بـ (أن) مضمرة ، فهو في تأويل المصنر ، وهو خبر عن اسم الإشارة .

والباء في «بالغيب» للملابسة أو الظرفية ، أي في غيبته ، أي لم أره بما يقدح فيه في مغيبه . ومحل المجرور في محل الحال من الضمير المنصوب .

والخيانة : هي نهمته بمحاولة السوء معها كذبا ، لأن الكذب ضد أمانة القول بالحق .

والتعريف في (الغيب) تعريف الجنس . تمدحت بعدم الخيانة على أبلغ وجه إذ نفت الخيانة في المغيب وهو حائل بينه وبين دفاعه عن نفسه ، وحالة

المغيب أمكن لمريد الخيانة أن يخون فيها من حالة الحضرة ، لأن الحاضر قد يتفطن لقصد الخائن فيدفع خيائته بالحجة .

و « أن الله لا يهدي كيد الخائنين » عطف على « ليعلم » وهو علة ثانية لإصداعها بالحق ، أي ولأن الله لا يهدي كيد الخائنين . والخبر مستعمل في لازم الفائدة وهو كون المتكلم عالماً بمضمون الكلام ، لأن علة إقرارها هو علمها بأن الله لا يهدي كيد الخائنين .

ومعنى « لا يهدي كيد الخائنين » لا ينفذه ولا يسدده . فأطلقت الهداية التي هي الإرشاد إلى الطريق الموصلة على تيسير الوصول ، وأطلق نفيها على نفي ذلك التيسير ، أي أن سنة الله في الكون جرت على أن فنون الباطل وإن راجت أوائلها لا تلبث أن تنقشع « بل نقذف بالحق على الباطل فيدمغه فلماذا هو زاغ » .

والكيد : تقدم .

فهرس الجزء الثانى عشر

- 5 وما من دابة فى الارض الا على الله رزقها ويعلم مستقرها... فى كتاب مبين
7 وهو الذى خلق السموات والارض ... ايكم احسن عملا
8 ولئن قلت انكم مبعوثون من بعد الموت ... الا سحر مبين
10 ولئن اخبرنا عنهم العذاب الى امة معدودة ليقولن ما يحبسهم
11 الا يوم ياتيهم ليس مصروفا عنهم وحق بهم ما كانوا به يستهزون
12 ولئن اذقنا الانسان منا رحمة ثم نزعناها منه انه ليؤوس كفور ...
13 ولئن اذقناه نعماء بعد ضراء مسته ... انه لفرح فخور
15 الا الذين صبروا وعملوا الصالحات اولئك لهم مغفرة واجر كبير
15 فلعلك تارك بعض ما يوحى اليك ... والله على كل شىء وكيل
19 أم يقولون افتراه قل فاتوا بعشر سور مثله ... ان كنتم صادقين
21 فان لم يستجيبوا لكم فاعلموا انما أنزل بعلم الله ... أنتم مسلمون
22 من كان يريد الحياة الدنيا وزينتها ... وباطل ما كانوا يعملون
25 افمن كان على بينة من ربه ويتلوه شاهد ... فالنار موعده
30 فلا تك فى مرية منه انه الحق من ربك ... لا يؤمنون
32 ومن اظلم ممن افترى على الله كذبا ... هم الكافرون
34 اولئك لم يكونوا معجزين فى الارض
35 وما كان لهم من دون الله من اولياء
36 يضاعف لهم العذاب
36 ما كانوا يستطيعون السمع وما كانوا يبصرون
38 اولئك الذين خسروا انفسهم وضل عنهم ... هم الاخسرون

- 39 ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات ... هم فيها خالدون
40 مثل الفريقين كالاعمى والاصم والبصير ... أفلا تذكرون
43 ولقد ارسلنا نوحا الى قومه انى لكم نذير مبين ... عذاب يوم اليم
45 فقال الملا الذين كفروا من قومه ... بل نظنكم كاذبين
50 قال يا قوم أرأيتم ان كنت على بينة من ربى ... وانتم لها كارهون
53 ويا قوم لا أسألكم عليه مالا ان أجرى لا على الله ... قوما تجهلون
56 ويا قوم من ينصرنى من الله ان طردتهم أفلا تذكرون
57 ولا اقول لكم عندى خزائن الله ولا اعلم الغيب ... لمن الظالمين
60 قالوا يا نوح قد جادلتنا فاكثرت جدالنا ... وما أنتم بمعجزين
61 ولا ينفعكم نصحى ان اردت ان انصح لكم ... واليه ترجعون
63 أم يقولون افتراه قل ان افتريته ... مما تجرمون
65 وأوحى الى نوح انه لن يؤمن من قومك ... بما كانوا يفعلون
66 واصنع الفلك باعيننا ووحينا ولا تخاطبنى ... انهم مغرورون
67 ويصنع الفلك وكلما مر عليه ملا من قومه ... عذاب مقيم
69 حتى اذا جاء امرنا وفار التنور ... وما آمن معه الا قليل
73 وقال اركبوا فيها باسم الله مجراها ومرساها ان ربى لغفور رحيم
74 وهى تجرى بهم فى موج كالجبال
75 ونادى نوح ابنه وكان فى معزل ... فكان من المفرقين
78 وقيل يا ارض ابلى ماءك ويا سماء اقلعى ... للقوم الظالمين
83 ونادى نوح ربه فقال رب ان ابنى من اهلى ... من الخاسرين
88 قيل يا نوح اهبط بسلام منا وبركات عليك ... عذاب اليم
92 تلك من انباء الغيب نوحيها اليك ... ان العاقبة للمتقين
94 والى عاد اخاهم هودا قال يا قوم اعبدوا الله ... ولا تتولوا مجرمين
97 قالوا يا هود ما جئتنا ببينة وما نحن بتاركى آلهتنا ... بسوء
99 قال انى اشهد الله واشهدوا انى برىء ... على صراط مستقيم
101 فان تولوا فقد ابلغتكم ما ارسلت به اليكم ... على كل شىء حفيظ

- 103 ولما جاء امرنا نجينا هودا والذين آمنوا معه ٠٠٠ من عذاب غليظ
 104 وتلك عاد جحدوا بآيات ربهم وعصوا رسله ٠٠٠ قوم هود
 107 والى نمود أخاهم صالحا قال يا قوم اعبدوا الله ٠٠٠ قريب مجيب
 109 قالوا يا صالح قد كنت فينا مرجوا ٠٠٠ مما تدعونا اليه مريب
 111 قال يا قوم ارايتم ان كنت على بينة من ربي ٠٠٠ غير تخسير
 113 ويا قوم هذه ناقة الله لكم آية فذروها تاكل ٠٠٠ وعد غير مكذوب
 114 فلما جاء امرنا نجينا صالحا والذين آمنوا معه ٠٠٠ الا بعدا لثمود
 115 ولقد جاءت رسلنا ابراهيم بالبشرى ٠٠٠ انه حميد مجيد
 123 فلما ذهب عن ابراهيم الروح وجاءته البشرى ٠٠٠ عذاب غير مردود
 124 ولما جاءت رسلنا لوطا سىء بهم وضاق بهم ذرعا وقال هذا يوم عصيب
 126 وجاءه قومه يهرعون اليه ٠٠٠ رجل رشيد
 129 قالوا لقد علمت ما لنا فى بناتك من حق ٠٠٠ الى ركن شديد
 131 قالوا يا لوط انا رسل ربك لن يصلوا ٠٠٠ اليس الصبح بقريب
 134 فلما جاء امرنا جعلنا عاليها سافلها ٠٠٠ من الظالمين يبيعد
 136 والى مدين اخاهم شعيبا قل يا قوم ٠٠٠ وما انا عليكم بحفيظ
 141 قالوا يا شعيب اصلواتك تامرك ان نترك ٠٠٠ الحليم الرشيد
 143 قال يا قوم ارايتم ان كنت على بينة من ربي ٠٠٠ واليه انيب
 146 ويا قوم لا يجرمكم شقاقى ٠٠٠ ان ربي رحيم ودود
 148 قالوا يا شعيب ما نفقه كثيرا مما تقول ٠٠٠ وما انت علينا بعزیز
 151 قال يا قوم ارهطى اعز عليكم من الله ٠٠٠ بما تعملون محيط
 152 ويا قوم اعملوا على مكانتكم انى عامل ٠٠٠ انى معكم رقيب
 153 ولما جاء امرنا نجينا شعيبا والذين آمنوا ٠٠٠ كما بعدت ثمود
 155 ولقد ارسلنا موسى باياتنا ٠٠٠ وما امر فرعون برشيد
 156 يقدم قومه يوم القيامة فاوردهم النار وبئس الرفد المرفود
 158 ذلك من انبياء القرى نقصه عليك منها قائم وحصيد ٠٠٠ غير تنبيذ
 160 وكذلك اخذ ربك اذا اخذ القرى وهى ظالمة ان اخذه اليم شديد

- 160 ان فى ذلك لآية لمن خاف عذاب الآخرة ۝۝۝ الا لاجل محدود
 163 يوم يأت لا تكلم نفس الا باذنه ۝۝۝ عطاء غير مجذوذ
 167 فلا تك فى مرية مما يعبد هؤلاء ۝۝۝ غير منقوص
 169 ولقد آتينا موسى الكتاب فاختلف فيه
 170 ولولا كلمة سبقت من ربك لقضى بينهم
 172 وانهم لفى شك منه مريب
 173 وان كلا لما ليوفيهم ربك اعمالهم انه بما يعملون خبير
 175 فاستقم كما أمرت ومن تاب معك
 177 ولا تطغوا انه بما تعملون بصير
 177 ولا تركنوا الى الذين ظلموا فتمسكم النار ۝۝۝ ثم لا تنصرون
 178 وأقم الصلاة طرفى النهار وزلفا من الليل ۝۝۝ ذلك ذكرى للذاكرين
 182 واصبر فان الله لا يضيع أجر المحسنين
 182 فلولا كان من القرون من قبلكم ۝۝۝ وكانوا مجرمين
 186 وما كان ربك ليهلك القرى بظلم وأهلها مصلحون
 187 ولو شاء ربك لجلد للناس امة واحدة ۝۝۝ والناس اجمعين
 191 وكلا نقص عليك من أنباء الرسل ما نثبت به ۝۝۝ وذكرى للذاكرين
 193 وقل للذين لا يؤمنون اعملوا على مكانتكم انا عاملون وانتظروا انا منتظرون
 194 ولله غيب السماوات والارض ۝۝۝ وما ربك بغافل عما تعملون

سورة يوسف

- 200 الر تلك آيات الكتاب المبين
 201 انا انزلناه قرآنا عربيا لعلكم تعقلون
 202 نحن نقص عليك أحسن القصص بما اوحينا اليك ۝۝۝ لمن الغافلين
 205 اذ قال يوسف لاهيه يا أبت انى رأيت احد عشر كوكبا ۝۝۝ لى مداجين
 212 قال يا بنى لا تقصص رؤياك على اخوتك ۝۝۝ عدو مبين
 215 وكذلك يجتبيك ربك ويعلمك من تاويل الاحاديث ۝۝۝ ان ربك عليم حكيم
 218 لقد كان فى يوسف واخوته آيات للسائلين

- اذ قالوا لـيوسف وأخوه أحب الى ابينا منا ٠٠٠ ان ابانا لفي ظلال مبين 220
اقتلوا يوسف او اطرحوه ارضا ٠٠٠ وتكونوا من بعده قوما صالحين 222
قال قائل منهم لا تقتلوا يوسف وألقوه في غيابات الجب ٠٠٠ ان كنتم فاعلين 224
قالوا يا ابانا ما لك لا تأمنا على يوسف ٠٠٠ وانا له لحافظون 227
قال اني ليحزنني أن تذهبوا به ٠٠٠ انا اذا لخاسرون 230
فلما ذهبوا به وأجمعوا ان يجعلوه في غيابات الجب ٠٠٠ وهم لا يشعرون 233
وجاءوا أباهم عشاء يبكون قالوا يا ابانا ٠٠٠ وجاءوا على قميصه بدم كذب 235
قال بل سولت لكم أنفسكم أمرا فصبر جميل والله المستعان على ما تصفون 238
وجاءت سيارة فارسلا واردهم فأدلى دلوه ٠٠٠ والله عليم بما يعملون 241
وشروه بثمن بخس دراهم معدودة وكانوا فيه من الزاهدين 243
وقال الذي اشتراه من مصر لامراته ٠٠٠ أو نتخذه ولدا 245
وكذلك مكنا ليوسف في الارض ٠٠٠ ولكن أكثر الناس لا يعلمون 246
ولما بلغ أشده آتيناه حكما وعلما وكذلك نجزي المحسنين 248
وراودته التي هو في بيتها عن نفسه ٠٠٠ انك كنت من الخاطئين 249
وقال نسوة في المدينة امرأة العزيز ٠٠٠ في ظلال مبين 259
فلما سمعت بمكرهن أرسلت اليهن ٠٠٠ وليكونن من الصاغرين 261
قال رب السجن أحب الى مما يدعونني اليه ٠٠٠ هو السميع العليم 265
ثم بدا لهم من بعد ما رأوا الآيات ليسجننه حتى حين 267
ودخل معه السجن فتيان ٠٠٠ انا نراك من المحسنين 268
قال لا يأتیکما طعام ترزقانه ٠٠٠ ولكن أكثر الناس لا يشكرون 270
يا صاحبي السجن أ أرباب متفرقون ٠٠٠ ولكن أكثر الناس لا يعلمون 274
يا صاحبي السجن أما أحدكما ٠٠٠ فيه تستفتيان 277
وقال للذي ظن انه ناج منهما اذكرني ٠٠٠ بضع سنين 278
وقال الملك اني أرى سبع بقرات سمان ٠٠٠ فأرسلون 279
يوسف أيها الصديق أفتنا ٠٠٠ لعلمهم يعلمون 284
قال تزرعون سبع سنين دأبا ٠٠٠ وفيه يعصرون 286

- 288 وقال الملك انتونى به ان ربي بكيدهن عليم
- 289 قال ما خطبك اذ راودتن يوسف عن نفسه لمن الصادقين
- 292 ذلك ليعلم انى لم اخنه بالعيب وان الله لا يهدى كيد الخائنين